



Azmat-e-Qur'an By Maulana Wahiduddin Khan

First published 1986 Fifth Reprint 2004

No Copyright

No prior permission is required from the publisher to reproduce this book in any form or to translate it into any language.

Goodword Books Pvt. Ltd.

1, Nizamuddin West Market New Delhi 110 013 e-mail: info@goodwordbooks.com www.goodwordbooks.com

Printed in India

بينالنوالخالج

The second secon

فهرست

	-	دنيب چير
	دلائ <i>ل قر</i> ان ،	بهلا با ب
	قرآن خدا کی کتاب	
	قرآن خداکی آواز	
	حفاظت قرآن ،	دو سراباب
	كتاب محفوظ	
W. W	خدا ئی اہتمام	
	دعوت قرآن ،	تيسرا باب
	منصوبه خداوندی	
	دعوت اوراتحاد	
	اسلام كا اغلاقي تصوَّر	
	کائنات کی گواہی	
	فکری انفت لاب	
	د در جدید مین فر آنی دعوت _	
	ابدی صدافت	حرمت آخر
	•	

عظم

مولانا وحيدالدين خال

محتبهاارساله ، نني دېل

ربيباجيه

اس مجموعہ میں قرآن کے تبن پہلو وں بر مختفر گفت گوئی گئے ہے۔ ایک یہ کہ قرآن اپنی ذات میں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خدا کی کت اب ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ اسی ابتدائی صورت میں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ساتویں صدی عیسوی میں بغیبہ ہے رقبی صلے اللہ علیہ وہم بر انزا کھا تبسرے یہ کہ قرآن ایک کت اب دعوت ہے۔ اور اس کی دعوت میں اننی قوت ہے کہ جب بھی اس کو صبح طور بر دنیا کے سامنے لایا جائے گا وہ اقوام عالم کو مسخر کر لے گا۔

قرآن سے پہلے بھی خدا کی طرف سے بہت سی اسمانی کتا بیں اتری تقیں ۔ بھراس میں اور دوسری اسمانی کت ابوں میں کیا فرق ہے ۔

قرآن اور دوسری آسمانی کتابوں میں جو فرق ہے وہ اسس اعتبار سے نہیں ہے کہ ایک کامل ہے اور دوسری عیٰرافضل - نخلف آسمانی کتابوں میں اس قسم کا امتیاز قائم کرناخو دبیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرناہے ۔ اور حندا کے بیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرنا یقینی طور برصیح نہیں ۔

بچردونوں کتابوں میں کیا فرق ہے۔ وہ فرق صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ قرآن مخوظ ہے۔ جب کہ دوسری کتابیں اپنی اصلی اور ابتدائی حالت میں محفوظ نہیں ہیں محفوظیت قرآن کی اصل امتیازی خصوصیت ہے۔ اسی خصوصیت کی بنا پر اب وہ قسیا مت تک کے لیے واحد قابل انتباع اور واحد ذریعہ نجات کتاب ہے۔

تاہم قرآن کا محفوظ ہونا اور محفوظ رہنا کوئی معمولی واقعہ نہیں۔ یہ اسس آسمان کے نیچے بینن آنے والے تمام واقعات میں سب سے زیادہ عجیب ہے۔ اس کی غیر معمولی اہمیت اسس وقت سمجہ بیں آتی ہے جب کہ اس پر عنو رکیا جائے کہ دوسے ری کتا بیں کیوں محفوظ نہیں رہیں۔ اور مران کیوں محمل طور بر محفوظ حالت میں باتی ہے ۔

خداکواگرجہتمام موجودات پرکلی اختیار حاصل ہے۔ گرمتعین مدت کے بیے اکس نے اسنانوں کو بربنا برامتخان آزادی دیدی ہے۔ اسی آزادی سے فائدہ اٹھاکر ہم بار النان بہ کرتا رہا کہ آسمانی کت بوں کو بدلتا یا صنائع کرتا رہا۔ آخر کا رخدانے النیانوں کے اوپر ابنا خصوصی فصنل فرمایا۔ ابنی ہدایت کومسلسل صبح حالت میں باقی رکھنے کے بیے اکسس نے مزید حفاظتی اہتمام کیا۔ خدا کی خصوصی مدوسے رسول اور اصحاب رسول ایک نبئ تاریخ کوظہور میں لائے۔ انہوں نے تمام شریروں کو زبر کسیا۔ انہوں نے قدیم دنیا کو بدل کر ایک الیہ نبئی د نیا بیدائی جو اپنے ناقابل شیر مردوا فق بہ سکو وں ساعتہ فرآن کی ابدی حفاظت کی منا میں بن جائے۔ اسس کا نیتجہ یہ ہوا کہ قرآن ظام ری اور معنوی دو نوں اعتبار سے ہمیت کے لیے محفوظ اور غالب صحیفہ بن گیا۔



خَالِكَ الْكِتَابِ لَكَرَيْبَ فِنْ يَهِ هُدَى يِّلْمُتَّفِي بِنْ - البقره ٢ البقره ٢ يود كُون على منهين - يوهداي سب يا مدايت ب يود كارد والون كه يه - يود والون كه يود والون كه يود والون كه يود والون كه يه - يود والون كه يه - يود والون كه يود والون كود والون كه يود والون كود والون ك

قرآن خدائی کتاب

رسول الشرصلے الشرعلیہ وسلم نے جب یہ دعویٰ کیا کہ قرآن ایک آسمانی کتاب ہے جو خدا کی طرف سے انسانوں کی رہنمائی کے بیے انزی ہے توبہت سے لوگوں نے اس کو نہیں مانا۔ انہوں نے کہا کہ یہ ایک انسانی تصنیف ہے مذکہ خدائی تصنیف ۔ اس کے جواب میں قرآن میں کہا گیا کہ اگر تم اپنے قول میں سیچے ہو تو قرآن کے مانندایک کلام بناکر لاؤ (۱م یقولون فقتو سے بل کا یوم منون ۔ فلیا تواجہ دیث مندلہ ۱ن کا نواصاد قین ، الطور ۱۳۸)

اسی کے ساتھ قرآن نے مطلق تفظوں ہیں یہ اعسلان کر دیا کہ اگر تمام انسان اورجن اس بات پراکھٹا ہوجا بیں کہ وہ قرآن جیسی کتاب ہے آ بیں تو وہ ہرگز نہ لاسکیں گے ، چاہے وہ سب ایک دوسرے کے مدوگار ہوجا بیں (قل لئن اجتمعت اللانس والجن علی ان بیات ا بمنل هذا القران کلایا تون جمنله ولوکان جعضهم لبعض ظهیرا، المحسراء ۸۸) قرآن ایک ابدی جیلنج ہے ۔ قیامت یک کے تمام انسان مراک مخاطب ہیں ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی وہ کون سی خصوصیت ہے جو انسان کے بیے نا قابل تفلید ہے ۔ اس کے مختلف بہلو ہیں ۔ بہاں ہم اس کے سرف ایک پہلو کا ذکر کر بیں گے جو ت رآن میں ان لفظوں میں بیان ہواہے :

کیا لوگ فرآن برغور نہیں کرنے ۔ اور اگروہ الٹرکے سواکسی اور کی طرف سے ہوتا لوّ و ہ اس کے اندر بڑا اختلاف یاتے ۔

افلایت دبترون انقران ولوکان من عند غیرالله نوج دوا فسیسه اختلافاکشیرگ (انساء ۸۲) اس آیت میں " اخت لاف " کی تفییر تفاوت ، نغیب ارحن ، تناقفن ، نفساد وغیرہ الفاظ سے کی گئی ہے ۔ آر کھر آر ہری نے اختلات کا ترجبہ نامطابقت (Inconsistency) کیا ہے ۔

کلام میں تناقص نہ ہونا آبک انتہائی نا درصفت ہے جوصرف خدائے ذوالجلال کے بہاں پائی جاسکتی ہے۔ کسی انسان کے لیے ایساکلام تخلیق کرنا ممکن نہیں ۔ تناقص سے پاک کلام وجود میں لانے کے لیے مزوری ہے کہ صاحب کلام کا علم ماصنی سے مستقبل نک کے امود کا احاط کے ہوئے ہو۔ وہ تمام موجودات کا کلی علم رکھتا ہو۔ وہ جیب نروں کی اصل اہیت سے بلاا شتباہ پوری طرح باخبر ہو۔ اسس کا علم براہ راست وا تفییت پر مبنی ہو نہ کہ بالواسطر معلومات پر۔ اس کے ساعة اس کے اندر یہ الوکھی خصوصیت ہوکہ وہ اسٹ یار کو عیر متاثر ذہن سے شھیک ویسا ہی دیکھ سکتا ہو جیسا کہ وہ فی الواقع ہیں۔

یرتمام غیرمعمولی اوصاف صرف خدا میں ہوسکتے ہیں۔ کوئی انسان کبھی ان اوصاف کا مام نیر معمولی اوصاف کا مام نہیں ہوسکتے ہیں۔ کوئی انسان کبھی ان اوصاف ہوتاہے ۔ انسان کبھی ان اوصاف کا حامل نہیں ہوتا اسس بیے انسان کا کلام کبھی تصا داور تنا قصٰ سے باک نہیں ہوتا۔ یک نہیں ہوتا۔ یک نہیں ہوتا۔

خدانی کن صه

کلام میں نفنا دکامعا ملہ کوئی اتف تی معاملہ نہیں ، یہ انسانی فکر کا لازمی خاصہ ہے۔ یہ دنیا اس طرح بن ہے کہ وہ صرف خدائی فٹکر کو قبول کرتی ہے۔ اس دنیا میں یہ ناممکن ہے کہ خداکو حجود کرکر کوئی متوافق نظریہ بنایا جاسکے ۔ خدا کے سوا دوسسری بنیا دیرجو نظریہ بنی بنایا جائے گا وہ فورًا تعنا دکا شکار ہوجائے گا۔ وہ کا کنات کے مجموعی ڈھانچ سے ہم آ مِنگ نہیں ہوسکتا۔

اس دنیا میں کسی انسانی نظر رہے ہے ممکن نہیں کہ وہ فکری تصنا دسے نمانی ہوسکے۔ اس بات کوہم یہاں مشال سے ذریعہ واضح کریں گئے۔ بات کوہم یہاں مشال سے ذریعہ واضح کریں گئے۔

نظريهُ ارتعتار

اس کی ایک مثال حیاتیاتی ارتقار کانظر بیہے۔ ڈارون (۱۸۸۲ - ۱۸۰۹) اور دوسرے

سائنسدانوں نے دیکھا کہ زمین پرجو مختلف انواع حیات موجود ہیں ان میں ظاہری اختلافات کے باوجود حب اتناقی نظام کے اعتبار سے کافی مثنا بہت پائی جاتے ۔ مثلاً مجمولات کا ڈھانچہ اگر کھڑا کیا جائے تو وہ اننان کے ڈھانچہ سے متناجلتا نظر آئے گا۔

اس قسم کے مختلف مشاہدات سے انہوں نے یہ نظریہ فائم کر بیا کہ انسان کوئی علیٰدہ نوع نہیں - انسان اور حیوان دولؤں ایک ہی مشترک نسل سے تعلق رکھتے ہیں - رینگئے والے جا بؤر اور چو پلئے اور بندرسب حیا تیات سے سفر ارتقار کی بھیلی کڑیاں ہیں - اور انسان اس سفرارتقار کی اگلی کڑی ہے ۔

یه نظریه ایک سوسال تک اسانی ذمن بر حکمران رہا۔ مگر بعد کو مزید مطالعہ نے بت ایا کہ وہ کا سنت کے مجموعی نظام سے "کرار ہاہے۔ وہ اس کے اندر درست رہیں بہیں آ۔

مثال کے طور پرسائنسی طریقوں کے استعال سے اب یہ معلوم ہوگیا ہے کہ زمین کی عمر کیا ہے۔ جنا بجہ اندازہ کیا گیا ہے کہ تقریبًا دوہ زار ملین سال پہلے زمین وجو دمیں آئی۔ یہ مّدت دُ اردون کے مفروصنہ ارتقار کو ظہور میں لانے کے لیے انتہائی عدیک ناکانی ہے۔ سائنس دا نوں نے حماب لگا کر اندازہ کیا ہے کو مرف ایک پروٹینی سالمہ کے مرکب کو ارتقائی طور پر وجو دمیں لانے کے بیے سنکھ مہاسکھ ملین سال سے بھی زیا دہ لمبی مدت در کارہے ۔ بھرصرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر مکمل اجمام رکھنے والے حیوانات کی دسس لاکھ سے زیا دہ قسیں کیسے بن کیس اور نبا تات کی دو لاکھ سے زیادہ تکیل یا فتہ قسیں کیونکر وجو دمیں آگئیں۔ اس قلیل مدت میں تو ایک معولی حیوان بھی نہیں بن سکتا کہاکہ مفروضہ ارتقار کے مطابق لانغداد مراصل سے گزر کراننان جبیں اعلیٰ نوع ظہور میں آجائے۔

نظریہ ارتقارحیا نئیب نی عمل میں جن نوعی نبد بلیوں کوفرض کرتاہے ان سے منعلق ریافنیات کے ایک عالم پاچ (Patau) نے حیاب لگایا ہے۔ اسس کے مطابق کسی نوع میں ایک چھوٹی سی تبدیلی کو ممل ہونے کے لیے دسس لاکہ بینتوں کی مدت درکا رہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اگر مفروضہ ارتقائی عمل کے ذریعے کے جیبی نسل میں ان گنت تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیبیا بالکل مختلف جانور بنے تو اس کے بینے میں کسس قدر زیادہ لمباع صد درکار ہوگا۔

اس مشکل کو حل کرنے کے بیے وہ نظریہ دصنع کیا گیا جس کو بین سپر میا (Panspermia)
کا نظریہ کہاجا تاہے ۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ زندگی ابتدارؓ زمین کے باہر بالائ خلامیں کسی مقام پر بیدا
ہوئی اور و ہاں سے سفر کرکے زمین بر آئی ۔ گرتھیت نے بتایا کہ اسس کو مانے میں اور بھی زیادہ
بڑی بڑی بڑی مشکلیں حاکل ہیں ۔ زمین کے علاوہ وسیع کا کنات کے کسی بھی ستارہ یا سیارہ پر وہ
اسباب موجود نہیں ہیں جہاں زندگی جسی جیز نشوونما پاسکے ۔ مثلاً بابی جوزندگی کے ظہور اور
بقاکے لیے لازمی طور پر صروری ہے وہ اب تک کی معلومات کے مطابق زمین کے سوا
کہیں اور موجود نہیں ۔

بچر کچید فرمین افراد نے منجائی ارتفتار (Emergent Evolution) کا نظریہ وصنع کیا۔
اس کے مطابق فرصل کیا گئی ازندگی با اس کی انواع بالکل اچا تک پیدا ہوجاتی ہیں۔ گرظا ہر ہے کہ یہ محض ایک نظریہ نہ کہ کوئی علمی نظریہ ۔ اجا نک پیدا سن کم میں اندھے ما دی قوا نین کے فرایعہ ممکن نہیں۔ اچا نک پیدا کشن کا نظریہ لاز می طور پر ایک مدا خلت کرنے و اسے کا تقاصنہ کرتا ہے۔ بینی اس خارجی عامل کا جس کونہ مانے سے لیے یہ بہت م نظر بات گھڑے گئے ہیں ۔

حقبقت بہب کر کا گنات کی توجیہ ایک خانق کو مانے بغیر نمکن ہی نہیں۔خانق کو چیوڈرکر دوسری جو بنیا دبھی تلاکشن کی جائے گی وہ کا گنات سے نقشہ سے ٹکرا جائے گی ، وہ اس کے ڈھانچے ہیں جگہ نہیں یا سکتی ۔

انسان کی لامیسلمی

لندن سے ایک کتا بجیبی ہے جس کا نام ہے * قاموس جہالت " اس قاموس کی ترتیب
میں مختلف شعبوں سے ممتاز اہلِ عسلم نے حصہ لیا ہے ۔ اس کے تعارف نامہیں بنا باگیا ہے کہ
قاموس جہالت میں سامط نہا بیت معروف سائن دالوں نے مختلف تحقیقی شعبوں کا جائر : ہ لے کر
د کھایا ہے کہ دنیا کے متعلق ہما رہے علم میں کون سے بامعنی خلا بائے جاتے ہیں :

In the Encyclopaedia of Ignorance some 60 well-known scientists survey different fields of research, trying to point out significant gaps in our knowledge of the world.

یه کتاب در حقیقت اس واقعه کاعلی اعتران ہے کہ دنیا کو بنانے والے نے اس کو اس طرح بنا باہے کہ وہ کسی بھی میکانیکل توجیع کو قبول نہیں کرتی۔ مثال کے طور پر بروفیسر جان مینارڈ اسمقہ نے اپنے مفالے میں تکھاہے کہ نظر سریہ ارتقار نا قابل حل اندرونی سائل (Built-in problems) سے دو چارہے۔ کیونکہ ہمارے پاس نظریات ہیں۔ مگر ہمارے پاس وہ ذرائع نہیں کہ ہم حقیقی وا تعات سے اپنے نظریات کی تصدیق کرسکیں۔

قرآن سے مطابق اسان اور دوسری تمام انواع ندائی تخلیق ہیں۔ اسس کے برعکس نظریہ ارتقار زندگی کی تمسام قسموں کو اندھے مادی عمل کا نیتجہ قرار دیتاہے۔ قرآن کا بواب اپنی توجیع آب ہے۔ کیوبکہ خدا ایک صاحب ارادہ ہمستی ہے۔ وہ اسبا بکا محت جے نہیں۔ وہ اپنی مرصنی کے تحت کسی بھی واقعہ کو ظہور میں لاسکتا ہے۔ اسس کے برعکس ارتقائی عمل کے لیے صنروری ہے کہ ہروا قعہ کے پیچھے اس کا کوئی سبب پا یا جلئے۔ برعکس ارتقائی عمل کے لیے صنروری ہے کہ ہروا قعہ کے پیچھے اس کا کوئی سبب پا یا جلئے۔ بودکہ ایسے اسباب کی دریا فت ممکن نہیں اس سے نظریہ ارتقار اس دنیا میں بے توجیع ہوکر رہ جاتا ہے۔ ارتقار کا نظر سریہ لازمی منطقی خلاسے دوچار ہے۔ جب کہ قرآن سے نظریہ میں کوئی منطقی خلا نہیں یا ماماتا۔

علم سياست

یہی معاملہ فلسفہ سیاسیات کا ہے۔ انسائیکلو بیٹریا برطانیکا (۱۹۸۴) سے مقالہ نگار کے الفاظ میں : سیاسی فلسفہ اور سیاسی اختلافات بنیا دی طور پر ایک ہی سوال کے گرد گھومتے ہیں۔ یہ کہ کس کو کس کے اویراقتدار حاصل ہو :

Political philosophy and political conflict have revolved basically around who should have power over whom (14/697).

اس میدان نکریس بجیلے یا پنج ہزارسال سے اعلیٰ ترین انسانی دماغ ابنی کوشنیں صرف کررہے ہیں۔اس کے باوجو دعلم سیاسیات کامر بوط نظام بنانے کے لیے وہ جیز دریافت منہ ہوسکی جس کو اسپنو زانے علمی بنیاد (Scientific base) کہا ہے۔ منہ ہوسکی جس کو اسپنو زانے علمی بنیاد (جن سے زیادہ مدارس منکر پائے جاتے ہیں۔تاہم دسیع علم سیاسیات میں ایک درجن سے زیادہ مدارس منکر پائے جاتے ہیں۔تاہم دسیع

تقییم میں وہ سرف دوہیں۔ ایک وہ جو شخصی اقتدار کی وکالت کرتے ہیں۔ دوسرے وہ جوجمہوری اقتدار کے حامی ہیں ، ان دو نوں ہی پر سخت ترین اعتراضات کے جاتے ہیں۔ شخصی اقتدار کے نظریہ پریہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ ایک انسان کو دوسرے انسان کے ادبر کیوں حاکم انترار حاصل ہو۔ چنا بنچہ وہ کہ بھی تبولیت عام حاصل نہ کرسکا۔ دوسرانظریہ وہ ہے جس کو جمہوری اقت رارکا نظریہ کہا جاتا ہے۔ عملاً اگرچہ یہ ایک مقبول نظریہ ہے مگر نظری اورفکری اعتبارے اس پر سخت ترین شبہات کا اظہار کیا گیا ہے۔

جہوریت (ڈیموکریسی) کا تطریہ اس عقب دہ پر قائم ہے کہ تمام انسان آزاد ہیں اور برا برکے حقوق رکھتے ہیں۔ روسو کی کتا ب معاہرہ عمرانی (Social Contract) کا پہلا فقت رہے :

انسان آزا دبیدا ہواہے۔ مگرمیں اس کو زنجیروں میں جکڑا ہوا دیکھ ہوں۔

وٹی کو کرنیں ایک بونانی نفظہ ۔ اسس کے معنیٰ ہیں حکومت بذر بیہ عوام
(Rule by the people) مگر عملاً یہ ناممکن ہے کہ تمام عوام کی حکومت قائم ہوسکے ساہے کو گوں پر سارے لوگ آخر کس طرح حکومت کریں گے۔ مزید یہ کہ انسان کے بارے میں کہا جا تاہے کہ وہ ایک سماجی حیوان (Social animal) ہے ۔ انسان اس دنیا میں اکیلا نہیں ہے کہ وہ حس طرح جا ہے رہے۔ بلکہ وہ سماجی عواب ہے رہے۔ بلکہ وہ سماجی عموم کے اندر بیدا ہوتا ہے مفکر کے انفاظ میں ، انسان آزاد نہیں بیدا ہواہے۔ انسان ایک سماج کے اندر بیدا ہوتا ہے جو کہ اس کے او بر با بہت دیاں عاید کرتا ہے :

Man is not born free. Man is born into society, which imposes restraints on him.

جب سارے عوام بیک وقت حکومت نہیں کرسکتے توعوا می حکومت کا نظام کس طرح بنایا جائے۔ اس سلسلہ بیں مختلف نظرتے بیین کیے گئے۔ سب سے زیادہ مقبول نظریہ روسوکا نظریہ سبے جس کو اسس نے رائے عامہ (General will) کی بنیا دیر قائم کیاہے۔ یہ رائے عامہ حکمراں افراد کے انتخاب بین الحام بہوتی ہے۔ اس طرح عوام کی حکومت عملًا منتخب

افراد کی حکومت بن جاتی ہے ۔عوام کو انتخاب میں ووٹ وینے کی کسی فدر آزادی ہوتی ہے ۔ مگر دوٹ دینے کے بعدوہ دوبارہ اپنے جیسے کپدا فراد کے محکوم بن جاتے ہیں - روسونے اسس کا جواب یہ دیا کہ ایک شخص کی نحو اہش کی بیروی غلامی ہے - مگر خود اپنے مقرر کردہ قانون کی بیروی کرنا آزادی ہے :

> To follow one's impulse is slavery but to obey the self-prescribed law is liberty (15/1172).

بڑا نیکا کے مقالہ نگاریے اس معاملہ ہیں انسان کی ناکامی کا خلاصہ ان العناظ ہیں بان کیا ہے ؛

The history of political philosophy from Plato until the present day makes plain that modern political philosophy is still faced with the basic problems (14/695).

سبیاسی فلسفہ کی تاریخ ، افلاطون سے لے کراب نک ، ظاہر کرتی ہے کہ جدید سیاسی فلسفہ انجی سکے بنیا دی مسائل سے دوجیا رہے ۔ تک بنیا دی مسائل سے دوجیا رہے ۔

باد تنامت یا جمہوریت میں اقتداراعلیٰ کاحق اننا بنوں میں سے کچہ اننان کو دبینا پڑتاہیے۔ اس طرح دو نوں نظام مساواتِ اننانی کی تر دبید بن جائے ہیں۔ جمہوریت بین مساواتِ اننانی ہی کے نام پر پیش کی گئی ۔ گروہ اینے اندرونی تفنا دکی وجرسے برعکس نتیجہ کی حامل تا بت ہوئی ۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی سیاسی فلسغہ ہے جواس دنیا میں فکری تفنادسے خالی ہوسکتا ہے اور وہ قرآن کا فلسفہ ہے ۔ قرآن خدائی حاکمیت کا نظریہ بیش کرتا ہے ، یقسو بھون ھل دنامین الملامس وہ کہتے ہیں کہ کیا حکم میں ہمارا بھی کم یہ میں اسلامی کا میں شدی ۔ قبل ان الملامسر کل ہے ۔ کہو کہ حکم سب اللہ کا دلامہ دات میں اللہ میں اللہ کا دات الملامسر کا سے ۔ کہو کہ حکم سب اللہ کا دلامہ دات عمران ۱۵۲ سے ۔

ینظریه نکری تعنا دسے پوری طرح خالی ہے۔ جب خدا حاکم اور تمام لوگ نحکوم ہوں توسارے انسان برابر ہوجاتے ہیں۔ ایک انسان اور دوسسرے انسان کا تمام فرق مطابقا ہے۔ اب فرق صرف خالق اور خلوق کے درمیان رہتا ہے نہ کہ مخلوق اور مخلوق کے درمیان خدا کی حاکمیت بیں تمام انسان برابر کا درجہ پالیتے ہیں۔ کیوں کہ اقتدار انسانوں خدا کی حاکمیت بیں تفویص کر دیا جا تاہیے۔ اس سے برعکس بادشاہت یا جہوریت ۔ سے باہر ایک بالا تربہتی میں تفویص کر دیا جا تاہیے۔ اس سے برعکس بادشاہت یا جہوریت میں مساوات کی قدر باقی نہیں رہتی کیونکہ ان میں ایک انسان کے مقابلہ میں دومرے انسان کو صاحب اقتدار ما نتا پرط تا ہے۔

خداکی حاکمیت کا نظریہ ایک مربوط نظام فکر بنا تاہے جو ہرفتم سے نصا دات سے غالی ہے ۔ جب کہ انسانی حاکمیت کا کوئی نظر پر بھی ایسا نہیں بنا یا جا سکتا جو تصف داور تنافصن سے یاک ہو۔

تمام سیاسی نظریات کی کوششش بیر رہی ہے کہ وہ اننا بؤں کے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم نعتم کریں ۔ مگراننانی نظام میں یہ تقییم کبھی ختم نہیں ہوسکتی ۔ نواہ جو بھی سیاسی نظام بنایا جائے۔ یہ صورت ہمیشہ باقی رہے گی کہ کچھ لوگ ایک یا دوسرے نام پر حاکم بن جائیں گے اور بقیہ لوگ محکوم کی حیثیت اختیار کر لیں گے۔ گرجب خدا کو حاکم مان لیا جائے تویہ تقیم اینے آب ختم ہوجاتی ہے۔ اب ایک طرف خدا ہوتا ہے اور دوسری طرف انسان ۔ حاکم اور محکوم کی تقیم صرف خدا اور انسان کے درمیان رہتی ہے۔ باتی جہاں تک انسان اور انسان کے درمیان کے درمیان کے درمیان حیثیت کے انسان اور انسان کے درمیان کامعاملہ ہے ، سب انسان مساوی طور پر سکیاں حیثیت کے مالک ہوجاتے ہیں ۔

حقیقت یہ ہے کہ اننا نوں سے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم ختم کرنے کی کوئی صورت اس سے سوانہیں کہ خدا کو با دننا وحقیقی مان کرسب اننا ن اپنے آپ کو اس کی ما تحتی میں دیدیں . یہی واحد سیاسی نظریہ ہے جو فکری تضاو سے پاک ہے . دوسرا کوئی بھی نظریہ فکری تضاو سے خالی نہیں ہوسکتا ۔

تعناد کی دوسیں

قرآن کی مذکورہ آیت (انسار ۸۲) میں جس تضاویا نامطابقت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے دوخاص بیہلوہیں۔ ایک داخلی اور دوسے راخارجی ۔

داخلی غیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا ایک بیان کتاب کے دوسرے بیان سے مکرا رہا ہو۔ خارجی غیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا بیان خارجی دسنیا کے حقائق سے محکواجائے۔ قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ ان دو لوں قتم کے نصنا وات سے خالی ہے۔ جب کہ کوئی بھی انسانی نضنیف ان سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ یہی واقعہ اس بات کا شوت ہے کہ ف آن غیرانسانی ذہن سے نکلا ہوا کلام ہے۔ اگروہ ایک انسانی کلام ہوتا تو یقینیا اس کے اندر بھی وہی کمی یا نی حب اتی جو تمام انسانی کلام میں غیراستشنائی طور پر یا نی جاتی ہے۔ اخل نصنا

کلام میں داخلی تصنا دحقیقتہ متکلم کی شخصیت میں داخلی کمی کا نیتجہ ہوتا ہے۔ داخلی تضادسے بچنے کے لیے دوجیزیں لازمی طور پرصروری ہیں۔ ایک کا مل علم اور دوسرے کا مل موصنوعیت (Objectivity) کوئی انسان ان دو یوں کمیوں سے خالی نہیں ہوتا۔

اس سے اسان کا کلام داخلی تصادیے پاک بھی نہیں ہوتا - یہ صرف خداہے جو تمام کمبو ل سے پاک ہے۔ اس سے صرف خدا کا کلام ہی وہ کلام ہے جو داخلی تصاد سے پوری طرح خالی ہے ۔

انسان اپنی محدودیت کی وجرسے بہت سی باتوں کو اپنی عقل کی گرفت میں نہیں لاسکیا۔ اس سے قیاسی طور پر کبھی وہ ایک بات کہنا ہے اور کبھی دوسری بات بہرانسان کا یہ حال ہے کہ وہ ناپخۃ عمر سے پخۃ عمر کی طرف سفر کرتا ہے۔ اسس کا نتیج یہ ہوتا ہے کہ وہ ناپخۃ عمر میں جو بات کہتا ہے ۔ ہر ناپخۃ عمر کو بہو بخ کر وہ خود اس کے خلاف بولنے نگتا ہے۔ ہر آدمی کا علم اور بجر بہر برطفتا رہتا ہے اس بنارپر اس کا ابتدائی کلام کچے ہوجا تا ہے اور آخری کلام کچے۔ انسان کی عمر بہت تفویل کی سے ۔ اس کی واقفیت ابھی محمل نہیں ہوتی کہ اس کی موت آجاتی ہے۔ وہ اپنی نامحمل واقفیت کی بناپر ایسی بات کہتا ہے جو اس کے بعد درست تابت نہیں ہوتی ۔

اسی طرح آدمی کو کسی سے دوستی ہوتی ہے اور کسی سے دشمنی ۔ وہ کسی سے مجت کرتلہ اور کسی سے نفرت ۔ وہ کسی سے بارے بیں سادہ ذہن کے تحت سوخیا ہے اور کسی کے بارے بیں سادہ ذہن کے تحت سوخیا ہے اور کسی نوشی کا ۔ وہ کسی کرد عمل کی نفسیات کا شکار ہوجا تا ہے ۔ انسان پر کسی غم کا لمحہ گرزتا ہے اور کسی نوشی کا ۔ وہ کسی ایک ترنگ بیں ہوتا ہے اور کسی دوسری ترنگ بیں ۔ اس بنا پر انسان سے کلام میں پیکسانیت منہیں ہوتی ۔ وہ کسی ایک طرح کی بات کہتا ہے ۔ اور کسی دوسری طرح کی بات بولنے نگاہے ۔ منہیں ہوتی ۔ وہ کسی ایک طرح کی بات ہوتا ہے اور ہم شم نمین میں ایک ہوں سے باک ہے اس کیا کلام ہمین میں اس ہوتا ہے اور ہم شم کے تنا تھن سے خالی ہیں ۔

هنرت مسيح كي شخصيت

مثال سے طور بربائبل کو لیجئے۔ بائبل ابن ابتدائی حالت میں خدا کا کلام بھی۔ گرب دکو اس میں ان ابن ان بلاوٹ میں خدا کا کلام بھی۔ گرب دکو اس میں ان بی طور بربائبل کو دے ہوئی ۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس میں کمٹرت سے داخلی نفادات بیدا ہوگئے بائبل کا دہ حصہ جس کو انجیل یا نیاعہد نامہ کہا جا تا ہے اس میں حصرت میسے علیال للا کا نسب نامہ می کی انجیل میں اس طرح سٹروع ہوتا ہے۔ یہ سنب نامہ می کی انجیل میں اس طرح سٹروع ہوتا ہے۔

يسوع مسيح ابن داور ابن ابرا بام كانسب نامه

یہ مخقرنسب نامہ ہے۔ اس سے بعد انجیل میں مفصل سنب نامہ ہے جو حصزت ابراہیم سے سختر من ابراہیم سے سنروع ہوتا ہے۔ اور اُنز میں " یوسف " برخم ہوتا ہے جو اس کے بیان کے مطابق مریم کے شوہر سے جن سے حصرت میسے بیدا ہوئے۔

اس کے بعد قاری مرقس کی انجیل تک پہونچاہے تو وہاں کتا ہے آغاز میں حفزت میسے کا بنب نامہ ان تفظوں میں ملتا ہے :

يسوع مسيح ابن خسا

گویا ابنیل کے ایک باب کے مطابق حصرت مسح یوسف نامی ایک شخص کے فرزند کھے اور اسی الجنیل کے دوسرے باب کے مطابق حصرت مسے ابن فدا (خدا کے بیٹے) سکتے ۔

انجیل اپنی ابتدائی صورت میں یقنیًا خدائی کلام سمّی اور تصنا دات سے پاک بمّی . مگر بعد کو اسس میں انسانی کلام شامل ہو گئیا۔ اس کا نیتجہ یہ ہوا کہ اس سے بیانات میں تصنا دیں بیارا ہو گیا۔

انجیل کے اس تفنادی تاویل کلیسانے ایک اور عجیب وعزیب تفنادسے کی ہے چنانچہ انسائیکلو ہیں یہ اور اسکا (۱۹۸۴) کے مطابق وہ مذکورہ یوسفن کے یہے حسب ذیل الفاظ استعمال کرتے ہیں :

Christ's earthly father, the Virgin Mary's husband

میسے کا ارصیٰ با ہے ، کنواری مربیم کا شوھسر _ کارل مارسس کا فکری تضاد

یہ مذہبی کلام میں داحن کی تفنا دکی مثال تھی۔ اب غیرمذہبی کلام میں داخسلی تفنا دکی مثال تھی۔ اب غیرمذہبی کلام میں داخسلی تفنا دکی مثال بیجے ۔ یہاں میں کا رل مارکس کا حوالہ دوں گا۔ موجودہ زمانے میں مارکس کی ذہبی غطمت کا حال یہ ہے کہ امریکی پروفیسر حب ان گال برسیقے سے مارکسس کا تذکرہ کرتے ہوئے مکھاہے کہ :

If we agree that the Bible is a work of collective authorship, only Mohammad rivals Marx in the number of professed and devoted followers recruited by a single author. And the competition is not really very close. The followers of Marx now far outnumber the sons of the Prophet.

John Kenneth Galbraith, *The Age of Uncertainty*British Broadcasting Corporation, 35 Marylebone high Street, London, p. 77

اگریم یہ مان بیں کہ بائبل کئ اشخاص کی مشترکہ تھنیں ہے توصر ف محد وہ دوسرے واحد مصنعت ہیں ۔ مصنعت ہیں جو معقدین اور ہیرووں کی تعداد کے اعتبار سے مارکس کی برابری کرسکتے ہیں ۔ سیر مقابلہ زیادہ قریب قریب کا نہیں ۔ مارکس سے ہیرووں کی تعداد آج ہی عمبر کے ہیرووں کی تعداد آج ہی عمبر کے ہیرووں کی تعداد سے بہت زیادہ بڑھ یکے سے ۔

مگرساری مقبولیت ہے با وجود یہ ایک حقیقت ہے کہ مارکس کا کلام واضی تصنا دکا شاہکار ہے۔ مارکس کا کلام واضی تصنا دکا شاہکار ہے۔ مارکس سے نکر میں استے زیا وہ تضاوات پائے جانے ہیں کہ اسس سے خیالات کو مجبوع اصداد کہنا زیا دہ صبح ہوگا۔

مثال سے طور پر مارکس نے دنیای تمام خوابیوں کا سبب سماج میں طبقات کا ہونا بتا یا ہے یہ طبقات کا ہونا بتا یا ہے یہ طبقات اس سے نز دیک انفرادی ملکیت سے نظام کی وجہ سے پیدا ہونے ہیں ۔ ایک طبقتہ (بور ژوا یا سسر مایہ دار) ذرائع پیدا وار پر قابقن ہوکر دوسسر سے طبقہ (محنت کش طبقہ) کو لوٹتا ہے ۔

اس کا مل مارکس نے یہ تجویز کیا کہ سرمایہ دارطبقہ سے اس کی ملکتیں جین کی جائیں اوران کو مزدورطبقہ کے زبرانتظام دیدیا جائے ۔ اسس کا دروائی کو وہ بے طبعت ان سماج (Classless Society) قائم کرنے کا نام دتیا ہے ۔ گریہ کھلی ہوئی تضاد بھکری ہے ۔ کیونکم ندکورہ کا رروائی سے جو چیز وقوع میں آئے گی وہ بے طبقاتی سماج نہیں ہے بلکہ بہہے کہ معاشی ذرائع پرایک طبقہ کا قبصہ ختم ہو کر دوسرے طبقہ کا قبصہ نشروع ہوجائے ۔ یہ طبقات کا خاتمہ نہیں بلکہ صرف طبقات کی تبدیلی ہے ، اس فرق کے ساتھ کہ پہلے یہ قبصہ ملکیت کے نام پر مضااور

اب یہ قبصہ انتظام کے نام پر ہوگا۔ وہ چیزجس کو مارکس بے طبقاتی سماج کہتاہے وہ عملاً سرمایہ دار طبقہ کی ملکیت کو ضم کرے کمیونٹ طبقہ کی ملکیت قائم کرنے کے سوا اور کچہ نہیں۔
مارکس ایک ہی چیز کو ایک جگہ برائی کہتاہے اور دوسری جگہ بھلائی۔ مگرسر مایہ داروں کے خلاف نندید نفرت اور تعصب کی وجہ سے اس کو اپنایہ نکری تضا ددکھائی نہیں دیا۔ وہ ذرائع معاش کو سرمایہ داروں کے بجہ پیداروں کے قبصہ بیں دے رہا تھا۔ مگر اچنے متعصب اندھے بن کی وجہ سے وہ اچنے اس تضاد کو محوس نہ کرسکا۔ ایک نوعیت کے دو وا تعاسیں اندھے بن کی دوجہ سے وہ اچنے اس تضاد کو محوس نہ کرسکا۔ ایک نوعیت کے دو وا تعاسیں سے ایک واقعہ کو اختاعی تنظیم۔

قرآن اس قسم سے داخلی تضادیسے مکل طور برخالی ہے۔ اس کا کوئی ہیان اسس سے دوسرے بیان سے سے دوسرے بیان سے نہیں ٹکرا تا۔ قرآن کے تم بیا نات بیں کا ل قسم کی داخلی ہم آئنگی بائی جائی ہے۔ عیرمتعلق میٹال

قرآن کے مخالفین نے اس سلسلہ میں بعض مثالیں دے کر قرآن کے اندر داخلی تفاد ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ مگریتمام کی تمام غیرمتعلق مثالیں ہیں۔ گہرا تجزیہ فوراً ان کی غلطی واضح کر دنیا ہے۔ مثال کے طور پریہ کہا جا تاہے کہ قرآن نے ایک طرف یہ اعلیٰ اصول پیش کیا کہ تمام انسان برابر ہیں۔ قرآن میں کہا گیا ہے کہ اے لوگو ، اپنے رب سے ڈروجس نے ہم کوایک جا ندادسے بیدا کیا اور اس جا ندادسے بیدا کیا اور اس جا ندادسے اس کا جوڑا پیدا کیا اور ان سے بہت سے مرداور حورتیں کھیلادیں (النسار ۱) حدیث (خطبہ ججۃ الوداع) میں رسول الشرصلے الشرطیہ ولم نے فرمایا کہ تمام لوگ آدم سے ہیں اور آدم مٹی سے بھے (النسام میں احم ولاح من قراب) اس اصول کے مطابق عورت کا بھی وہی درجہ ہونا چا ہیے ہوم دکا درجہ ہے۔ مگر عملاً ایسانہیں ایک طوف قرآن مما وات انسان کا علم بردار ہے اور دوسری طرف اس نے عورت کو سماج میں می کم ترمقام دے دیا ۔ چنانچ گو اہی کے معاملہ میں یہ قانون مقرر کیا کہ دوعورت کی گو اہی ایک مرد کے برابر مانی جائے گی۔

یرسراسرغلط فہمی ہے۔ بہ صیحے ہے کہ اسسلام میں عام حالات میں دوعورت کی گواہی ایک مردے برابر مانی گئی ہے مگراس کی بنیا دصنفی امتیا زیر نہیں ہے۔ بلکہ اس کی وحب قطعی طور پر دوسری ہے ۔ بیحکم قرآن کی جس آیت میں ہے دہیں اسس کی وجہ بھی بتا دی گئی ہے ۔ وہ آیت یہ۔ یا !

فان دم یکونا رجدین فسرحسل اینم دول سے دوم دکوگواہ بنالو۔ اور اگردوم رد والمسب أتان مهن مشرجنسون گواه نرملين توايكم داور دوعورتين، ايسه گوابون من الشهداء ان تضل احد اهما مي سحن كوتم بيند كرت بو، تاكه ان دويون عورتون میں سے کوئی اگر بھول حائے تو دوسری عورت اس کو

واستَشهدوا شهيدين من رجا مكم دجبتم ادهاركامعالم كروتواس كو مكولياكرو) الد فتذكر إحداهما الاخرى .

(القره ٢٨٢) ياوولادي-

آیت کے الفاظ واضح طور پر تباتے ہیں کہ اسس محم کی بنیا دصنعی امتیاز پر نہیں بلکہ صرف یا د داشت پرہے ۔ آیت اس حیاتیا ہی حقیقت کی طرف اشارہ کررہی ہے کہ عور توں کی یا د داشت عام طور برم ردوں سے کم ہوتی ہے ۔ اس بیے قرض کے معاملہ میں عورت کو گواہی میں بینا ہوتو ایک مرد کی جگه دوعورتیں گو ۱ ه مقرر کی جائیں ۔ تاکہ آئندہ جب کہبی گواہی دینا ہو تو دو یوں مل کر ایک دوسرے کی ما د داشت کی کمی کی تلافی کرسکیس ۔

یہاں میں یا د دلانا جانتنا ہوں کہ جدید تحقیقات نے اس بات کی تصدیق کردی ہے کہ مرد کے مقلبلے بیں عورت کی یا و دانشت کم ہوتی ہے۔ روس میں اسس موصنوع بربا قاعدہ سائنسی تحقیق کی گئے ہے اور نتائج تحقیق کتا ب کی صورت میں شائع کے گئے ہیں۔ اس تحقیق کا خلاصہ اخبارات میں آچکاہے۔ نئی دہلی کے اخبار طائمس آف انڈیا (۱۸ حبوری ۱۹۸۵) میں یہ خلاصہ حسب ذیل الفاظ میں شائع ہواہے:

MEMORISING ABILITY: Men have a greater ability to memorise and process mathematical information than women but females are better with words, a Soviet scientist says, reports UPI. 'Men dominate mathematical subjects due to the peculiarities of their memory'. Dr Vladimir Konovalov told the Tass news agency.

عورتوں کے مقلبلے میں مردوں کے اندر اس بات کی زبادہ صلاحیت ہوتی ہے کہ وہ

ریا صنیاتی معلومات کو یا در کھیں اور اس کو ترکیب دے سکیں ۔ مگر عور تمیں الفاظ میں نیادہ بہتر ہوتی ہیں۔ یہ بات ایک روسی سائنس دال نے کہی ۔ ڈاکٹر ولا دیمیر کو نو و لوٹ نے تاسس بنوز ایجینسی کو بت یا کہ مرد ریا صنیاتی موضوعات برجھائے ہوئے ہیں۔ اس کی وجہ ان کے اندر صافظ کی خصوصی صلاحیت ہے۔

جب یہ ایک حیاتیاتی واقعہ ہے کہ عورت کی یا دداشت فطری طور بر مردسے کم ہوتی ہے تو یہ عین مطابق حقیقت بات ہے کہ دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر رکھی جائے۔ قرآن کا یہ قابون قرآن میں تصاد تابت نہیں کرتا۔ بلکہ یہ ٹابت کرتا ہے کہ قرآن ایک ایسی ہت کی طرف سے آیا ہوا کلام ہے جو تمام حقیقتوں سے با خبرہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کے احکام میں تمسا کہ ہلوؤں کی بوری رعایت پائی جاتی ہے۔

مارجى نامطا بقت

اس معاملہ کا دوسے ابہ ہو خارجی نامطابقت ہے۔ یعنی کسی امر میں کتا ب کے اندر جو
بات کہی گئی ہے وہ کتا ب کے باہر پائی جانے والی حقیقت کے مطابق نہ ہو۔ یہ ایک ایسی کمی
ہے جو تمام انبانی تعنیقات میں پائی جائی ہے۔ انسان اپنی معلومات کے دائرہ میں بولتا ہے۔
اور انسان کی معلومات کا دائرہ چونکہ محدووہ ۔ اس سے اس کی زبان یا تعلم سے ایسی باتیں
نکلتی رہتی ہیں جو خارجی صورت حال سے مطابقت نہ رکھتی ہوں۔ بہاں ہم جیند تھتا بلی
مثالیں سب ان کریں گے

تا يؤن فطرت كى مثال

قدیم عرب میں ایک رواج یہ تھا کہ بعض اوقات کوئی شخص اپنی اولاد کو اس اندیشے سے قتل کر دیتا تھا کہ افزاد نواندان زیادہ ہوجائیں گے توان کے بیے کھانے پینے کا انتظام منہوسکے گا۔ اس سلسلہ میں قرآن میں بیچکم اترا ؛

و که تقت لوا او که دکم خشیة املاق ابنی اولاد کومفلس کے اندیشہ سے قبل نکرو نحسن سرزق هم وایاکم ان قبلهم مم ان کو بھی روزی دیں گے اور تم کو بھی۔ کان خطا گیبیں ۔ (الاسراراس) بے شک ان کو مارڈ النا ایک بڑی فلطی ہے۔ یہ اعب لان گویا ایک قسم کا دعویٰ تھا۔ اس کامطلب یہ تھاکہ متنقبل میں آبادی کا کوئی بھی اضافہ زمین پر رزق کی تنگی کامسکہ ہبیسے دا نہیں کرسے گا۔ انسانی تعدا دے مقابلہ میں غذائی است بیار کا تناسب ہمیشہ موافق طور پر برقرار رہے گا۔ جس طرح آج سب کو ان کی روزی ملتی رہے گا۔ اس طرح آخ سب کو ان کی روزی ملتی رہے گا۔ اس طرح آخ سب کو ان کی روزی ملتی رہے گا۔ اس طرح آخ سب کو ان کی روزی ملتی رہے گا۔

مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مانے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مانے میں تعدید سنل یا برتھ کنٹرول ہے کہتے ہیں۔ وہ غدا کی رزا تی پر بھروسہ کرتے ہوئے رزق کے معاملہ کو خدا پر جھوڑتے رہے ہیں۔ مگر اس اعسلان کے ایک ہزارسال بعدا نگریز ماہر معاشیات رابر طام ماسقس (سم سر ۱۸ سر ۱۸ سر ۱۷ سے) بیدا ہوا۔ ۱۸ میں " اصول آبادی "پر اس کی مشہور کتا ہے جھبی جس کا پورانام برسے:

An Essay on the Principle of Population as it affects the Future Improvement of Society.

ماله تست نے اپنی اسس کتاب میں وہ مشہور نظریہ بیش کیا جس کا خلاصہ اسس کے الفاظ میں یہ تھا ؛

Population, when unchecked, increases in a geometrical ratio. Subsistence only increases in an arithmetical ratio.

آبادی ، جب کہ وہ بے قید طور پر جبوڑ دی جائے ، جیومیٹری کے تناسب سے بڑھتی ہے۔ انبیار خوراک صرف ارتھمیٹک کے تناسب سے بڑھتی ہیں۔

اس کامطلب یہ ہے کہ انسان کا اصافہ اور غذائی استیار کا اصافہ قدرتی طور پر کیاں نہیں ہے۔ انسانی آبادی کا اصافہ ۱- ۲- ۲ س ۸ س ۱۹ س ۱۳ س ۱۳ س ۱۹ سے مناسب سے ہوتا ہے۔ اس سے برعکس غذائی انٹیار میں اصافہ کا تناسب ۱- ۲ س ۱- ۲ س ۱- ۱۹ سے ۱۹ سے ۱۹ سے ۱۹ سے ۱۹ سے ۱۹ سے ۱۹ ساب اصافہ نہایت تیز رفت ارہوتا ہے اور غذائی انٹیار میں اصافہ نہایت تیز رفت ارہوتا ہے اور غذائی انٹیار میں اصافہ نہایت کہا کہ زمین پر انسانی نسل کو بچانے کے بیے مزودی ہے نہایت کہ بیدائن پر کنڑول قائم کیا جائے۔ انسان کی تعداد کو ایک خاص حدسے آگے بڑھنے نہ ویا جائے

در یہ بہت جلد ایب ہوگا کہ آبا دی اور غذائی انسیار میں غیرمتنا سب اصافہ کی وجہسے فات کا دور نثروع ہوجائے گا اور بے نثمار انسان بھوک سے مرنے لکیں گئے ۔

مانتھ کی اس کتا بنے دنیا کی تحریر زبر دست انز ڈالا- اس کی تائید میں بے شمار تھے اور بوتے والے بیدا ہو گئے۔ یہاں تک کہ ساری دنیا میں بریخہ کنٹرول اور فیملی بلاننگ کی وخت نیں شروع ہو گئیں۔ مگراب محققین اس نیتجہ پر بہو ہے ہیں کہ اس کا اندازہ سراس خلط تھا۔ مسٹر گوائن ڈائر (Gwynne Dyer) نے ان تحقیقات کا خلاصہ ایک مقالہ کی صورت میں شایع کیا ہے۔ اس مقالہ کا عنوان بامعنیٰ طور پریہ ہے ، مالنف س جھوٹا بینم بر

(Malthus: The False Prophet)

مفاله سكارجائزه ليت بوك كي ي الم

It is the 150th anniversary of Malthus's death, and his grim predictions have not yet come true. The world's population has doubled and redoubled in a geometrical progression as he foresaw, only slightly checked by wars and other catastrophes, and now stands at about eight times the total when he wrote. But food production has more than kept pace, and the present generation of humanity is on average the best fed in history.

مالعقس کی موت کواب ، ۱۵ سال گررجی ہیں اور اسس کی سنگین بیشین گوئیاں ابھی تک پوری مہیں ہوئیں۔ دنیا کی آبا دی جیومٹری کے حماب سے دگنا اور چوگنا ہوگئی جیسا کہ اس نے کہا تھا ، اس میں جنگوں اور حوادث کی وجرس سے سوڑا سافر ق پڑا ہے۔ جب مالعقت سے اپنی کتاب بھی تھی اس وقت کی آبا دی کے مقابلے میں آج دنیا کی آبا دی تقریبًا آسٹ گنا ہو چی ہے۔ مگرغذا فی بید اواد کھی کچھے اضافہ کے ساتھ تدم نفدم جیتی رہی ہے۔ اور انسان کی موجودہ نسل کو اوسط طور برتاریخ کی سب میں جنی خذا مل رہی ہے۔ (مند تان ٹائمس ۲۸ دسمبر ۱۹۸۴)

رابرٹ مانعتس "روایتی زراعت "کے دور میں پیدا ہوا۔ وہ اس کا اندازہ نہ کرسکا کہ جلد ہی " سائنطفک زراعت "کا دور آنے والا ہے جس کے بعد بیب دا وار میں عیر معمولی اضافہ کرنا ممکن ہوجائے گا۔ پیجیلے ڈیرٹھ سوسال میں زراعت کے طریقوں میں انقلابی تبدیلیاں ہوئی ہیں اب ایسے نتخب بہج بوئے جاتے ہیں جوزیا دہ فصل دینے والے ہوں۔ یہی معاملہ مویت بیوں کے ساتھ کیا جا تہے کھیتوں کو زرخیز کرنے کے مزید طریقے دریا فت ہوگئے ہیں۔ نئی نئی کھا دیں بڑے پیانہ پر استعال ہونے لگی ہیں۔ نئی نئی کھا دیں بڑے پیانہ پر استعال ہونے لگی ہیں۔ مشین کی مددسے ان مقامات پر کھیتی ہونے نگی ہے جہاں پہلے کھیتی کرنا ناممکن نظر آتا ہمتا۔ آج ترقی یافتہ ملکوں میں کسا نوں کی تعسداد میں ۹۰ فی صد تک کمی کرنے کے باوجود زرعی بیدا وار کو دس گئا تک برامعالیا گیا ہے۔ وغیرہ

نوراک میں یہ اصنافہ جنگلوں کو کاٹے بغیر ممکن ہوسکے گا۔ اس بیے حقیقت یہ ہے کہ نہ تو عالمی سطح پر کسی غذائی بحران کا کوئی جیتنتی اندلیٹ ہے اور نہ علاقائی سطح پر ۔مسٹر گوائن ڈائرنے اپنی رپوٹ ان الفاظ پرختم کی ہے ؟

Malthus was wrong. We are not doomed to breed ourselves into famine.

مالمقت ناملی پر تھا۔ ہمارے ہے یہ مقدر نہیں کہ ہماری اگلی نسلیں تعطیں بیدا ہوں۔
یہ واقعہ ظاہر کرتاہے کہ مانعقس کی کتاب "اصول آبادی " انسانی ذہن کی پیداوار بھی جوزمان و
مکان کے اندررہ کر سوچیا ہے۔ اس کے برعکس قرآن ایک ایسے ذہن سے نکلا ہواکلام ہے جو زمان و
مکان سے بلند ہوکر سوچے کی طاقت رکھتا ہے۔ یہی فرق اس بات کا سبب ہے کہ مانعقس کا کلام
نمارجی حقیقت سے مکرا گیا اور قرآن آخری صدیک نمارجی حقیقتوں کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ قرآن
کے بیان اور خارجی واقعہ بیں کوئی مکرا کہ نہیں۔

كتب مقدسه كى مشال

۲۔ بنی اسرائیل حفزت یوسف کے زمانہ میں ۲۰ ویں صدی قبل مسیح میں مصر میں داخل ہوئے اور حفزت موسیٰ کے زمانہ میں تیر ہویں صدی قبل مسیح میں مصر سے نکل کر صحرائے سینامیں گیے۔ یہ دونوں واقعات بائبل میں بھی مذکور ہیں اور قرآن میں بھی ۔ مگر قرآن کے بیانات خارجی تاریخ سے کا بل مطابقت رکھتے ہیں ۔ جب کہ بائبل میں متقدین کے بیے یہ مسئلہ بیدا ہوگیا ہے کہ وہ بائبل کے متقدین کے بیے یہ مسئلہ بیدا ہوگیا ہے کہ وہ بائبل کے بیان کویس یا ٹائٹ کے بیان کو ۔ کیوں کہ دونوں کو بیک و فت لینا ممکن نہیں ۔

ر بارجوری ۱۹۸۵ و کونئ دہلی کے انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز (نغلق آباد) میں اختاع تھا۔ اس اختاع کے مقرر مسٹر عذرا کولٹ (Ezra Kolet) سے جوہت دستان میں آباد میودیوں کی مجلس (Council of Indian Jewry) کے صدر میں۔ تقریر کاعنوان تھا:

(What is Judaism)

یمودی مقررنے ابنی تقریر میں قدرتی طور پر سے دیوں کی تاریخ بیان کی - انہوں نے مصریبان کے جانے اور بھیر وہاں سے نکلنے کا بھی تذکرہ کیا - اس سلسلے میں حفزت یوسف اور حفزت موسیٰ کا ذکر آیا توانہوں نے حضرت یوسف سے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون کہا اور حفزت موسیٰ کے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون بتایا - ہم عصر مصری بادشناہ کو بھی فرعون بتایا -

مرصاحب علم مانتا ہے کہ یہ بات تاریخی اعتبارے غلط ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ " فرعون " نام کے بادست اہ صرف بعد کو حفرت موسیٰ کے زمانہ میں ہوئے ۔ اس سے پہلے حصرت یوسف کے زمانہ میں دوسرے لوگ مصرکے حکمراں سکتے ۔

حصزت یوست جس زمانہ میں مصر میں واخل ہوئے اس زمانہ میں وہاں ان لوگوں کی حکومت مقی جن کو تاریخ میں جرواہ ہے بادشاہ (Hyksos Kings) کہا جاتا ہے ۔ یہ لوگ عرب نسل سے تعلق رکھتے تھے اور باہر سے آگر مصر برقا بعن ہو گئے سے ۔ یہ خاندان دوہزار سال قبل میں سے سے کر بندر ہویں صدی قبل میں سے آخر تک مصر میں حکمران رہا ۔ اس سے بعد مصر میں غیر ملکی حکمرانوں کے خلاف بندر ہویں صدی قبل میں سے آخر تک مصر میں حکمران رہا ۔ اس سے بعد مصر میں غیر ملکی حکمرانوں کے خلاف

بغادت مونی اور کموسس کی حکومت خم کردی گئ ۔

اس کے بعد معر میں ملک والوں کی حکومت قائم ہوئی۔ اس وقت جس خاندان کو معر کی بادتہا ی ماں میں ملک والوں کی حکومت قائم ہوئی۔ اس وقت جس خاندان کو معر کی بادتہا ی اولاد ملی اس نے اپنے حکمرا بوں کے بیے فرعون کا لقب پیند کیا۔ فرعون کے بین۔ اسس زمانہ میں مصر کے لوگ سور چ کو پوجتے ستے۔ چنا نجہ حکمرا نوں نے یہ ظام کریا کہ وہ سور چ دیوتا کا منظم میں۔ تاکہ مصر بوں کے اوبر ایسنا حق حکومت ثابت کیا جا سکے۔

مسٹرعذراکوں سے ہو کھے کیا وہ مجور سے کہ ویساہی کریں ۔ کیونکہ بائبل میں ایسا ہی تکھاہوا ہے بائبل حفرت یوسف ہے ہم زمانہ مصری بادر شاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ اور حصرت موسی کے ہم زمانہ مصری بادر شاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ مسٹرعذراکو سط یا تو بائبل کو بے سکتے سکتے یا تاریخ کو ۔ دو نوں کوسامۃ لینا ممکن نہ تھا ۔ انہوں نے یہو دی کون ل کا صدر ہونے کی جینیت سے تاریخ کو جیوڑا اور بائبل کواختیار کراسیا ۔

گرفرآن اس قسم کے اختلاف بیا نی سے نمالی ہے۔ اس سیے ماملین قرآن کے لیے یہ مسکلہ نہیں کہ قرآن کو لینے انہیں تاریخی حقیقت کو جیوڑنا پڑے ۔ قرآن کے زمانہ کزول میں یہ تاریخی واقعات کو گھوں کو معلوم نہ سکتے ۔ بہ تاریخ ابھی تک قدیم آثار کی صورت میں زمین کے پنیجے دفن بھی جن کو بہت بعد کو زمین کی کھ دانی سے برآمد کیا گیا ۔ اور ان کی بنیا دیر مصر کی تاریخ مرتب کی گئی ۔

اس سے باوجود ہم دیجھتے ہیں کہ قرآن میں حصرت یوسف کے ہم زمانہ مصری بادر شاہ کا ذکر اتا ہے توقرآن اس کے لیے ملک مصر (مصرکا بادشاہ) کا نفظ استعال کرتاہے - اور صرت موسلی کے ہم زمانہ مصری بادشاہ کا ذکر آتا ہے تو وہ اس کو باربار فرعون کہتا ہے - اس طرح قرآن کابیان خارجی تاریخی حقیقت سے خارجی تاریخی حقیقت سے خارجی تاریخی حقیقت سے محکم اربی خارجی تا ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسامصنف ہے جو انسانی معلومات کے ماورا تمام حقیقت کو براہ راست دیکھ رہا ہے ۔

تاریخ کی متال

۳ - نظریهٔ ارتفت ارسے مطابق انسان اور حیوان دو نوں ایک مشترک مورث اعلیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حیوانات کی ایک نسل ترقی کرتے بندر دیجینیزی) تک پہونچی - اوربندر کی پنسل

مزيدترقى كرتے انان بن كى -

اس سلد میں ایک سوال یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ ہے تو جوان اور انسان کی درمیانی کرمیانی کرمیان ہیں۔ لینی وہ انواع کون سی ہیں جو ابھی ارتفت ارکے درمیانی سفر پس تقیس اور اس بنار پر ان کے اندر

کچھ جوانی بہ ہوستے اور کچھ انسانی بہلو - اگرچہ حقیقی طور پر ابھی ایسی کوئی درمیانی نوع دریا فت بہیں

ہوئی ہے ۔ تاہم علار ارتقار کو یقین ہے کہ ایسی انواع گزری ہیں - البتة ان کا سراغ ابنہیں ابھی تک بہیں ملاہے - ان مفروضہ کڑیوں کو غلط طور پر گم شدہ کڑیوں (Missing links) کا نام دیا گیا ہے ۔

ہیں سندن کے اخبارات نے پر بوشش طور پر یہ خبردی کہ بندر اور انسان کے درمیان کی ایک گم شدہ کڑی دریا فست ہوگئ ہے - یہ وہی کڑی ہے جس کو ارتقار کی تاریخ میں پیٹ ڈاؤن انسان (Piltdown man) کا ایک جبڑا طاجس کا ڈھائی بندر جبیا تقا گر اسس کا دانت انسان کے دانت سے مثا بہہ تھا۔ اس ہڑی کا ایک جبڑا طاجس کا ڈھائی بندر جبیا تقا گر اسس کا دانت انسان کے دانت سے مثا بہہ تھا۔ اس ہڑی دکھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان کما جن کے دکھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان کما میا گیا ۔ کیونکہ وہ پلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے دکھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان کا نام دیا گیا ۔ کیونکہ وہ پلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے حاصل ہوا تھتا ۔

بلٹ ڈاؤن انان کو تیزی سے مقبولیت عاصل ہوئی۔ وہ با قاعدہ طور پر نصاب کی کتابوں میں شامل کر بیاگیا۔ مثال کے طور پر آر الیس الل (R.S. Lull) کی کتاب عضویاتی ارتقار میں شامل کر بیاگیا۔ مثال کے طور پر آر الیس الل (Organic evolution) میں۔ بڑے برطے علمار ومفکرین نے اس کوجدید انسان کی علمی فتوحات بیں شماد کیا۔ مثلاً اپنے جی ویلیز (۱۸۶۹-۱۸۹۹) نے اپنی کتاب تاریخ کا خاکہ (۱۸۹۲-۱۹۴۹) میں۔ اور بر ٹرینڈر رسل (۱۹۷۰-۱۸۷۱) نے اپنی کتاب مغربی فلسف کی تاریخ سے مفربی فلسف کی تاریخ سی بیٹ ڈاؤن انسان کا ذکر اکس طرح کیا جانے لگا جیسے کہ وہ ایک مسلم حقیقت ہو۔

نقریبًا نفست صدی تک جدیدع الماراس "عظیم دریافت" سے مسحورر سے - یہاں تک کہ سام المارکو شبہہ ہوا - انہوں نے برشنس میوزیم کے آہنی فائر پروف بجس سے مذکورہ جرالا اس کو سائنسی طریقے سے جانجا ۔ تمام متعلق بہلؤوں سے اس کی تحقیق کی - آخرکاروہ اس نیتجر پر

بهو بنج كه يه مكل طور برايك فريب تقاجس كوحقيقت سميد لياكيا -

پلٹ ڈاؤن انسان کی اصل حقیقت یہ سمتی کہ ایک شخص نے بندر کا ایک جبڑا لیا ۔ اسس کو مہو گئی دنگ میں رنگا اور بھر اسس کے دانت کوریتی سے گھس کر آدمی کے دانت کی طرح بنایا ۔ اس کے بعد اس نے یہ جبڑا یہ کہ کر برشنس میوزیم کے حوالے کر دیا کہ یہ اسس کو بلیٹ ڈاؤن (انگلینٹر) میں مسلا ہے ۔

يه ايك برسى دىميب كهانى جه واس كى تفييل كے يہ چند حوالے يہاں نقل كي جانے بين ؛

- 1. Encylopaedia Britanica (1984) "Piltdown Man"
- 2. Bulletin of the British Museum (Natural History) Vol. 2, No. 3 and 6
- 3. J.S. Weiner, The Piltdown Forgery (1955)
- 4. Ronald Millar, The Piltdown Men (1972)
- 5. Readers Digest, November 1956

فرعون موسیٰ

اس کے مقلبے میں اب قرآن سے اسی نوعیت کی ایک مثال یہے ۔ یہ فرعون موسیٰ کی مثال سے ۔ اس کے مقاب میں جو الفاظ آئے تھے ، بعد کی تاریخ حیرت انگیب نے طور پر اسس کی تقسیدیق بن گئی ۔ تقسیدیق بن گئی ۔

تاریخ کے مطابق حزت موسی کے زمانہ بیں مصرکا جو بادر شاہ عزق ہوا وہ رقسیس دوم کا فرزند تھا۔ اس کا خاندانی لقب فرعون اور ذاتی نام مرنفت ح (Merneptah) تھا۔ نزولِ قرآن کے وقت اس فرعون کا ذکر صرف بائبل کے مخطوطات میں تھا۔ اس میں تعبی صرف یہ مکھا ہوا تھا کہ " خدا وند نے سندر کے نیچ ہی میں مصریوں کو تنہ و بالا کر دیا اور فرعون کے سارے سنگر کوسمت در میں عزق کر دیا (خروج ۱۲۰ ؛ ۲۸) اس وفت قرآن نے جیرت انگیز طور بریہ اعلان کیا کہ فرعون کا حبم مخوظ ہے اور وہ دسنیا والوں کے بیے سبق بنے گا۔

فاليوم ننجيك ببدنك دنتكون آج بم نير برن كو بجاليس كة تأكه توابي بعد دمن خلفك اية و ريون ٩٠) والون كي نتان مو -

قرآن میں جب یہ آیت اتری تو وہ نہایت عجیب تھی۔ اس وقت کسی کو بھی یہ معلوم مدست کہ فرعون کا جسم کہیں محفوظ طالت میں موجود ہے۔ اس آیت کے نزول پر اسی طالت میں تعت ریب فرع دہ سوسال گزرگیے۔ پر وفیسر لاریٹ (Loret) پہلا شخص ہے جس نے ۱۹۹۸ میں مصر کے ایک قدیم مقبرہ میں داخل ہو کہ دریا فت کیا کہ یہاں مذکورہ فرعون کی لاش ممی کی ہوئی موجود ہے ہولائ ، ۱۹۷۰ ایٹ اسمتھ (Elliot Smith) نے اس لاش کے ادپر لیٹی ہوئی چادر کو ہٹایا اس نے اس کی باقاعدہ سائنسی تحقیق کی اور کھر ۱۹ امیں ایک کتاب شائع کی جس کا نام ہے اس ناہی ممیاں (The Royal Mummies) اس سے ثابت ہوگیا کہ یہ می کی ہوئی لاسٹس اسی فرعون کی ہے جو نین ہزار سال ہیلے حصر ت موسی کے زمانے میں عزق کیا گیا ہمت ا ۔ ایک مغربی معن کی ہوئی است کے العن ظمیں ؛

His earthly remains were saved by the will of God from destruction to become a sign to man, as it is written in the Qur'an.

فرعون کا ما دی جسم خدا کی مرضی سے تحت بربا دہونے سے بچالیا گیا تاکہ وہ انسان سے لیے ایک نشانی ہو ، جبیباکہ وہ قرآن میں تکھا ہوا ہے ۔

قرآن اور با تبل اور سائٹ س (The Bible, the Quran, and Science) کے مصنف ڈ اکر طمور میس بوکائی (Maurice Bucaille) نے ۱۹۵۵ یں فرعون کی اسس لاسٹ کا مصنف ڈ اکر طمور میس بوکائی کتاب میں اس پر جریاب کھاہے اس کا خاتمہ ان پُر اہتزاز مطروں پر ہواہے !

Those who seek among modern data for proof of the veracity of the Holy Scriptures will find a magnificent illustration of the verses of the Quran dealing with the Pharoah's body by visiting the Royal Mummies Room of the Egyptian Museum, Cairo!

وہ لوگ جومقد سس کتا بوں کی سچائی کے بیے جدید نبوت چاہتے ہیں وہ تعاہرہ کے مصری میوزیم میں شاہری میوں کے موری میون کے شاہری میوں کے مرہ کو دیکھیں، وہاں وہ قرآن کی ان آیتوں کی شاندار تصدیق پالیں گے جو کہ فرعون کے جسم سے بحث کرتی ہیں ۔

قرآن نے ساقویں صدی عیسوی میں کہا کہ فرعون کا جسم ہوگوں کی نشانی کے بیے محفوظ ہے، اور وہ انبسویں صدی عیسوی کے آخر میں نہایت صحت کے ساتھ بر آمد ہوگیا۔ دوم کا طرف موجودہ زسانہ کے علمار سائنس نے اعب لان کیا کہ بلسط ڈاوئن کے مقام پر انہوں نے ایک ڈھا بچہ دریا فت کب اسلام جو قدیم انسان کے جسم کا ایک جھے ہے۔ اور اگلی معلومات کے تخت وہ بالکل ہے بنیاد ثابت ہوگ ۔

کیا اس کے بعد بھی اس میں کوئی شبہ باقی رہنا ہے کہ قرآن ایک نعدائی کتا بہے۔ وہ عام انسانی تعنیفات کی طرح کوئی انسانی تعنیف نہیں۔ عام انسانی تعنیفات کی طرح کوئی النسانی کی منشال

قدیم زمانه میں جب کہ موجودہ سائنسی مشاہدات سامنے نہیں آئے سے ،ساری دنیا میں توہماتی خیالات پھیلے ہوئے سے ۔ لوگوں نے بلاتحقت عجیب بخیب نظریات قائم کر ہے سفتے ۔ لیہ نظریات دوبارہ وقت کی کتا بوں میں ظاہر ہوتے سفتے ۔ جوشخص بھی اسس زمانہ بیس کوئی کتاب بھتا تو ماحول کے زیرا نٹروہ ان خیالات کو بھی دہرانے مگتا تھا ۔

مثال کے طور پر ارسطو (۳۲۷ – ۳۸۴ قم) نے ایک موقع پر بیٹ میں پر ورس پانے والے بچوں کا ذکر کیا ہے ۔ اس لسلہ میں وہ وقت کے رواجی فکرے مطابق یہ کہتا ہے کہ بیٹ کے بیٹ کو گئے ہوئے بیٹ کے بیٹ کے کہا ہے :

He said that children will be healthier if conceived when the wind is in the north. One gathers that the two Mrs Aristotles both had to run out and look at the weathercock every evening before going to bed (p. 17).

ارسطونے کہا کہ بیجے زیادہ تندرست ہوں گے اگر شمالی رخ پر ہو اچلنے کے وقت ان کا حمل قرار پائے ایک شخص اس سے قیاس کرسکتا ہے کہ ارسطوکی دونوں بیویاں ہر شام کو بستر برچانے سے بہلے دوٹر کر باہر جاتی ہوں گی کہ ہوا کا رخ کس سمت میں ہے۔ دوٹر کر باہر جاتی ہوں گی کہ ہوا کا رخ کس سمت میں ہے۔ قرآن اسی قدیم زمانے میں اترا - اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تت سے حوالے میں اترا - اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تت سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تت سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تا ہوں کا سے میں اترا - اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے حوالے اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر تب سے متعلق کہ تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متعلق کی تب سے متعلق کر تب سے متب سے متب

موجود میں - مگرت رآن میں کوئی ایک بھی مثال منہیں ملتی جس میں وقت کے رواجی خیالات کا انعکاس یا یا جاتا ہو۔

اجسام فلکی کی گردسشس

قرآن (الانبیار ۳۳ ، بیس ۴۰) میں سورج اور جاندکا ذکر کرے ارت دہواہے کہ سبب ایک ایک دائرہ میں تیررہے ہیں (کل فی فلاہ یسبب بن) ڈاکٹر مورب ہوگائی نے ان آیات برتفصیلی کلام کیا ہے اور دکھایا ہے کہ یہاں فلک سے دہی چیز مراد ہے جس کو موجودہ زمانیں مدار (Orbit) کہا جاتا ہے۔ اسس کے بعد وہ تکھتے ہیں :

It is shown that the sun moves in an orbit, but no indication is given as to what this orbit might be in relation to the Earth. At the time of the Qur'anic Revelation, it was thought that the Sun moved while the Earth stood still. This was the system of geocentrism that had held sway since the time of Ptolemy, second century B.C., and was to continue to do so untill Copernicus in the sixteenth century A.D. Although people supported this concept at the time of Muhammad, it does not appear anywhere in the Qur'an, either here or elsewhere (p. 159).

مذکورہ آیات میں یہ دکھا یا گیا ہے کہ سورج ایک مدار میں گھومتاہے۔ گراسس بات کا کوئی اشارہ مہیں دیا گیا ہے کہ زمین کی نسبت سے اس کا مدار کیا ہے ۔ قر آن کے نزول کے زمانہ میں یہ خیال کیا جاتا کتھا کہ سورج (زمین کے گرد) گھوم رہا ہے ، جب کہ زمین کھری ہوئی ہے ۔ یہ مرکز بیت ارضی کا نظام خفا جود وسری صدی عیسوی میں خفا جود وسری صدی عیسوی میں کو پرنیکس تک باتی رہا۔ اگر جبر محمد کے زمانہ میں لوگ اس نظریہ کی تائید کرتے سنظ گرقرآن میں وہ کہیں ظاہر بہیں ہوا۔ نہ ان دو لوں آیتوں میں اور نہ کسی اور آیت میں ۔ جنسی اور آیت میں ۔ جنسی اور آیت میں ۔ جنسی ای ان دو لوں آیتوں میں اور نہ کسی اور آیت میں ۔

اس سلسلمیں ایک دلجیپ مثال وہ ہے جو ۱۹۸۴ کے آخریس مختلف اخبارات میں شائع ہوئی تھی۔ کناڈاکے اخبار دی سٹی زن (۲۲ نومبر ۱۹۸۸) نے اس کی سرخی ان الفاظ میں قائم کی:

Ancient Holy Book 1300 Years Ahead of its Time

(قدیم) مقدس کتاب اینے وقت سے ۱۳ سوسال آگے) اسی طرح ننی دہلی کے اخبار ٹائمس اف انڈیا (۱۰ دسمبر۱۹۸۷) میں یہ خبر حسب ذیل سرخی سے ساسھ جیسی:

Kor'an Scores Over Modern Science

قرآن جدیدسائنس بربازی سے جاتا ہے۔

ڈ اکٹرکیتے مور جنینات کے ماہر ہیں اور کناڈ اکی ٹورانٹو یو نیورسٹی ہیں ہروفیسر ہیں۔ انہوں نے قرآن کی چندآیات (المومنون ۱۴) الزمر ۴) اور جدید تحقیقات کاتفا بلی مطابعہ کیا ہے۔ اس لسلہ ہیں وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ کئی بارکنگ عبدالعزیز یو نیورسٹی (جدہ) بھی گئے۔ انہوں نے بایکہ قرآن کا بیان چرت انگر طور جدید دریا فقوں کے عین مطابق ہے۔ یہ دیکھ کر انہیں سخت تعجب ہوا کہ قرآن کا بیان چرت انگر طور جدید دریا فقوں کے عین مطابق ہے۔ یہ دیکھ کر انہیں سخت تعجب ہوا کہ قرآن میں کیوں کر وہ حقیقین موجود ہیں جن کومغربی دنیا نے پہلی بار عرف بھر ایم وہ معلوم کیا۔ اس سلسلہ میں انہوں سے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے معلوم کیا۔ اس سلسلہ میں انہوں سے ایک مقالہ تکھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ملکھتے ہیں :

The 1300 year old Koran contains passages so accurate about embryonic development that Muslims can reasonably believe them to be revelations from God.

ساا سوساله قدیم قرآن میں جنینی ارتقار کے بارہ میں اس قدر درست بیا نات موجود ہیں کہ مسلمان معقول طور پر بیدیفتی کرسکتے ہیں کہ وہ فداکی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں۔ معقول طور پر بیدیفت ہیں کہ وہ فداکی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں۔ یہ معنون زیادہ مقصل طور پر ماہست مہ الرسالہ ہیں شائع کیا گیا ہے۔ یہ مینوش کا نظہ ریہ لؤر

اننان جب بھی کسی مسئلہ برکلام کرنا ہے تو فور اُنظام بہوجا تاہے کہ وہ " حال " ہیں بول رہائے - اسے " مستقبل کی کوئی خبر نہیں - کوئی اننان آئذہ ظام بہونے والی حقیقتوں کو نہیں جانتا اس لیے وہ اپنے کلام بیں ان کی رہا ہت بھی نہیں کرسکتا۔ یہ ایسا معیار ہے جس پر آدمی ہمیت اس لیے وہ اپنے کلام بیں ان کی رہا ہت بھی نہیں کرسکتا۔ یہ ایسا معیام ہوتا ہے کہ قرآن کا مصنف ناکام نابت ہوتا ہے - اس کے برعکس قرآن کو دیجھا جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی سی ہوئی ہے - وہ آج کے معلوم واقعات کو بھی جا نتا ہے اور ان واقعات کو بھی جو کل اننان کے علم میں آئیں گے۔

مثال کے طور پر نیوٹن (۱۷۲۷ – ۱۹۴۲) نے روشنی کے بارے میں یہ نظریہ قائم کیا کہ یہ جھوٹے جھوٹے روشن ذرات ہیں جواب منبع سے نکل کر فضا میں اڑتے ہیں - اس نظریہ کوسائنس کی تاریخ میں روشنی کا ذراتی نظریہ (Corpuscular theory of light) کہا جا تا ہے :

A theory of Optics, in which light is treated as a stream of particles

ینوٹن کے غیرمعولی اثرات کے تحت یہ نظریہ ۱۸۲۰ تک علی دنیا پر جھایا رہا۔ اس کے بعبہ اس کو زوال سنے روع ہوا۔ مختلف سائنس دانوں کی تحقیقات ، خاص طور پر فوٹان (Photons) کے عمل کی دریافت نے روشنی کے ذراتی نظریہ کوختم کر دیا۔ پر و فبسر بنگ (اور دوسرے سائنس دانوں) کی تحقیق نے علمار کومطمئن کر دیا کہ روشنی بنیا دی طور پر موج کی سی خصوصیا ت رکھتی ہے جو نظا ہر بنوٹن کے ذراتی نظریہ کے برعکس ہے :

Young's work convinced scientists that light has essential wave characteristics in apparent contradiction to Newton's corpuscular (particle) theory.

Encyclopaedia Britanica, 1984, Vol. 19, p. 665

نیوش نے اسے برعکس قرآن نے ساتویں صدی عیسوی میں اپنانظریہ بیش کیا اور صرف دوسوسال کے اندروہ غلط ثابت ہوگیا۔ اس کے برعکس قرآن نے ساتویں صدی عیسوی میں اپنا پیغام دنیا کے ساسنے رکھا۔ اور چودہ سوسال گزرنے کے باوجود اس کی صداقت آج تک مشبہ نہیں ہوئی ۔ کیا اس کے بعد بھی اس یقین کے بیے کسی مزید تبوت کی صرورت ہے کہ نیوش جیسے لوگوں کا کلام محدود انسانی کلام ہوتا ہے اور قرآن لامحدود ذہین سے نکلا ہوا حدائی کلام ہے۔ قرآن کے بیا نات کا ابدی طور بردرت تابت ہوتا ایک انتہائی غیر معمولی صفت ہے جوکسی بھی دوسرے کلام کو حاصل نہیں۔ یہی واقعہ یہ ثابت کرنے نے کا فی ہے کہ قرآن خوائی کلام ہے اور بقیہ تمام کلام انسانی کلام۔

قرآن پیرادِتادہواہے : کیامنکروں نے نہیں دیکھاکہ آسمان وز ہیں طے ہوئے تھتے ہیم ہمنے دو نوں کو کھول دیا (۱وکیرم بیر السیزین کلفروا ان السیمساوات والماریض کا نستا ریّعت

ففتقناهما ، الانبياء .س

" رتق " کے معنیٰ بیں منصم الاجزار - یعنی کسی چیز کے تمام اجزار کا ایک دوسر ہے میں گھسا ہوا اورسمٹا ہو ا ہونا - اور فتق کا لفظ اسس کے برعکس عمل کے بیے ہے - یعنی ملے ہوئے اجزار کو بھاڑ کر الگ الگ کر دینا -

یہ آیت ساتویں صدی عیسوی میں اتری - بظاہر اس سے معلوم ہوتا تھاکہ کا مَنا ت کے مختلف ابرزار ابتدارً باہم طے ہوئے اور سمطے ہوئے تھے ۔ اس کے بعد خدا نے ان کو بچاڑ کر جدا کردیا تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک انسان کو معلوم نہ تھاکہ کا مُنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش تاہم نزول قرآن نے بعد صدیوں تک انسان کو معلوم نہ تھاکہ کا مُنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش آئی ہے جس کو قرآن نے رتق اور فق سے تعبیر کیا ہے ۔ بہلی بار اسس کی معنوبیت ، ۱۹۲ میں سامنے آئی جب کہ جارج بیما ترب (Georges Lemaitre) نے وہ نظریہ بیش کیا جس کو عام طور بر گئی جب کہ جارج بیما ترب کہ جارج بیما تاہے ۔

جدیدمشاہرہ بتا تا ہے کہ کائنات ہر لمحہ اپنے چاروں طرف بھیل رہی ہے۔ جنا نجیہ موجودہ کائنات کو بھیلتی ہوئی کائنات (Expanding universe) کہا جا تاہے۔ اسس طرح کے مختلف مشاہدات نے سائنس دالوں کو اسس نظریة تک پہونچایا ہے کہ کائنات ابتدارٌ سمی ہوئی کا منا ہدات نے سائنس دالوں کو اسس نظریة تک پہونچایا ہے کہ کا کنا ت ابتدارٌ سمی ہوئے سے میں گئی۔ اس وقت وسیع کا کنات کے تمام اجزار نہایت قوت سے باہم جرائے ہوئے سے اس ابت دائی مادہ کو کا تنا تی بیونے (Cosmic egg) یا سیرایٹم (Super atom) کہا جا تا ہے۔

ابت دارً سائنسی حلقہ میں اسس کی مخالفت کی گئے۔ ۱۹۴۸ تک بنیگ کے مقابلہ میں اسٹیٹری اورن بگ بینگ کے حق میں بڑھنے لگا۔ ۱۹۹۵ میں بیک قابل توجہ بنار ہا۔ مگر ۱۹۵۰ سے علم کا وزن بگ بینگ کے حق میں بڑھنے لگا۔ ۱۹۹۵ میں بیک کرونکر کر اونڈر بٹر ئیسٹن (Background radiation) کی دریافت نے اسس کی مزید تصدیق کی بکونکر سائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دائی انفجار کے ریڈیائی بقایا ہیں جو ابھی تک کا کنات کے بعن حصوں میں موجو دہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کہ کتنا وُں کی دریافت جو ہماری زمین سے بعض حصوں میں موجو دہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کی نامنے کر داقع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو پیڈیا برٹا نیکا دست ارب سال نور (Light years) کے فاصلے پر داقع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو پیڈیا برٹا نیکا

(۱۹۸۴) میں بگ بینگ کے عنوان کے تحت اعترات کیا گیاہے کہ اور اب اسس نظریہ کو بیشتر علمارِ کو نیات کی تائید حاصل ہے:

and it is now favoured by most cosmologists

یہ واقد اس بات کا نہایت واضح نبوت ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی ہی جس کی نظر میں ماصنی سے بے کرمستقبل مک کے تمام حقائق ہیں۔ وہ چیزوں کو وہاں سے دیکھ رہا ہے جہاں سے انسان نہیں دیکھ سکتا۔ وہ اسس وقت بھی پوری طرح جان رہا ہوتا ہے جب کہ دوسروں کو کوئی علم نہیں ہوتا۔

شهر كى طبتى الهميت

قران میں شہرے بارہ میں تنایا گیا ہے کہ اسس کے اندر شفاہے (فیدہ شفاء للنامیں ،
الدنحل ۹۹) مسلما ہوں نے اس آیت کی روشنی میں شہدے طبی پہلو پر بہت زور دیا ۔ مسلما ہوں کے
یہاں دواسازی کے فن میں شہد کو خصوصی درجہ حاصل رہا ہے ۔ مگر مغربی دنیا صدیوں تک اس
کی طبی اہمیت سے بے خرر ہی ۔ یورپ میں ابھی انیسویں صدی تک سٹہد کو بس ایک رقبی عنار نے
کی طبی اہمیت سے بے خرر ہی ۔ یورپ میں ابھی انیسویں صدی تک سٹہد کو بس ایک دقبی عنار نے
(Liquid food) کی چیٹیت حاصل تھی ۔ یہ صرف بیسویں صدی کی بات ہے کہ یورپ کے علار نے
یہ دریافت کیا کہ شہر کے اندر دا فع عفونت خصوصیات (Antiseptic properties) موجود ہیں ۔
اس سلسلی ہی مجدید تحقیقات کا خلاصہ ایک امریکی میگزین سے نقل کرتے ہیں ؛

Honey is a powerful destroyer of germs which produce human diseases. It was not untill the twentieth century, however, that this was demonstrated scientifically. Dr. W.G. Sackett, formerly with the Colorado Agricultural College at Fort Collins, attempted to prove that honey was a carrier of disease much like milk. To his surprise, all the disease germs he introduced into pure honey were quickly destroyed. The germ that causes typhoid fever died in pure honey after 48 hours' exposure. Enteritidis, causing intestinal inflation, lived 48 hours. A hardy germ which causes broncho-pheumonia and septicemia held out for four days. Bacillus coli Communis which under certain conditions causes peritonitis, was dead on the fifth day of experiment. According to Dr. Bodog Beck, there are many other germs equally destructible in honey. The reason for this bactericidal quality in honey, he said, is in its hygroscopic ability. It literally draws every particle of moisture out of germs. Germs, like any other living organism, perish without water. This power to absorb moisture is almost unlimited. Honey will draw moisture from metal, glass, and even stone rocks.

شہر دجراتیم کو مار ڈالنے والی جیزے جو کہ انسانی بیماریاں بیدا کرتے ہیں۔ تاہم ہیویں صدی کے پہلے تک اس کو علی طور پر دکھایا نہیں جاسکا تھا۔ ڈاکٹر ساکٹ جو اس سے پہلے فورٹ کولنس کے انگریکلجرل کالج سے والبت سے ، انہوں نے یہ تابت کرنے کی کوشش کی کہ شہر کے اندر بیماری کے جراتیم پرورش بیاتے ہیں۔ گران کوسخت تعجب ہواجب بخراجب کرانتیم پرورش بیاتے ہیں۔ گران کوسخت تعجب ہواجب بخراجب کے دوران انہوں نے پایا کہ بیماری بیدا کرنے والے جراتیم جو انہوں نے فالص شہد کے اندر بلاک ہو گئے دوران انہوں ہے یہ با یا کہ بیماری بیدا کرنے والے جراتیم جو انہوں نے فالص شہد کے اندر بلاک ہو گئے۔ بعض سخت جاں جراثیم چاردن یا پانچ دن سے زیادہ زندہ ندہ ندہ ہے ۔ ڈاکسٹر اندر بلاک ہو گئے۔ بعض سخت جاں جراثیم کو مارنے کی اسس خصوصیت کی سا دہ سی وجہ با دور گئے۔ بعض سخت جاں جراثیم کو مارنے کی اسس خصوصیت کی سا دہ سی وجہ با دور شہدکی رطوبت کو چوس لینے کی صلاحیت رکھو ہے۔ شہد جراثیم کی رطوبت کا ہر جر در کھینے لیتی ہے۔ جراثیم دوسرے جوانات کی طرح پانی نے بینے بلاک ہو جاتے ہیں۔ شہدے اندر پانی کو جذب کرنے کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ و حات ، سنیت اور بھر تک سے رطوبت کی بیخ لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ و حات ، سنیت اور بھر تک سے رطوبت کی بیخ لیتی ہے۔ گرائن کی برزری

عربی زبان تمام زبا بوں کے درمیان ایک جیران کن استنا رہے ۔ تاریخ بتائی ہے کہ ایک زبان کی عمر پانچ سوسال سے زبادہ نہیں ہوتی ۔ تقریبًا پانچ سوسال میں ایک زبان اتنی زیادہ بدل جاتی ربان کی عمر پانچ سوسال سے زبادہ نہیں ہوتی ۔ تقریبًا پانچ سوسال میں ایک زبان اتنی زیادہ بدل جاتے کہ اگلی سن کے بوگوں کے بیے پھیلے بوگوں کا کلام سمجنا سخت مشکل ہوجا تاہے ۔ مثال کے طور پر جا فرے چاسر (۱۲۰۰ – ۲۲ میں) اور ولیم سندیک بیر جا فرے چاسر (۱۲۰۰ – ۲۲ میں) انگریزی داں ان کو پڑھنا چاہے تو اسس کو انہیں ترجمہ شاعراورا دیب سے ۔ مگر آج کا ایک عام انگریزی داں ان کو پڑھنا چاہے تو اسس کو انہیں ترجمہ کرکے پڑھنا یا جاتا ہے تھیں ترجمہ کرکے پڑھنا یا جاتا ہے تقریبًا ویسے بین ترجمہ کرکے پڑھنا یا جاتا ہے تقریبًا ویسے بین برجمہ کرکے پڑھنا یا جاتی ہیں تقریبًا ویسے بین برجمہ کرکے پڑھنا کی کتا ہیں ترجمہ کرکے پڑھنا کی جاتی ہیں

مگرع بی زبان کامعاملہ استنتائی طور پر اس سے مختلف ہے۔ عربی زبان بھیلے ڈیر طوم ہزار سال سے بیکناں حالت پر باقی ہے۔ اس کے الفاظ اور اسلوب میں یقینیا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس کے الفاظ اور اسلوب میں یقینیا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس طرح ہو اسے کہ الفاظ اپنے ابندائی معنی کو بدہ تور باقی رکھے ہوئے ہیں۔ قدیم عرب کا کوئی شخص اگر آج دوبارہ زندہ ہوتو آج کے عربوں میں بھی وہ اسی طرح بولا اور سمجا جائےگا۔

جس طرح چیٹی اور ساتویں صدی عیسوی کے عرب میں وہ بولااور سمجھا جاتا نھا۔

یرسراسر قرآن کا معجزہ ہے۔ ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن نے عربی زبان کو پچرارکھاہے تاکہ حبس طرح قرآن کو قیا مت بک باتی رہناہے اسی طرح عربی زبان بھی زندہ اور مت ابل ہم مالت میں قیا مت بک باتی رہے۔ یہ کتاب کھی "کلاسیکل لٹریچر" کی الماری میں ہنجانے بائے وہ ہمینہ لوگوں کے درمیان بڑھی اور سمجی حاتی رہے۔

بہی معاملہ علوم کا بھی ہے۔ یہاں بھی ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن نے علوم کو بکرا رکھا ہے۔ وہ علوم کو بکرا رکھا ہے۔ وہ علوم کو بکرا کر بیٹھ گیا ہے تاکہ قرآن نے کسی معاملہ میں جو کچہ کہد باہے وہی ہمیتہ حرف آخر کی حیننیت سے باقی رہے ۔ چنا بچہ بے شارعلی ترقیوں سے با دجود علوم بالآخر وہیں باقی رہنے ہیں باقی رہنے ہیں جہاں قرآن نے اوّل دن ان کورکھ دیا بھتا۔

ایک طرف النائی کلام کی مثال ہے کہ دہ جھوٹے حھوٹے معاملات میں بھی اسس معبار پر پور انہیں ائر تا جب کہ قرآن انتہائی بڑے ادر گہرے معاملات میں بھی اپنی برترصدافست کو قائم کیے ہوئے ہے۔ یہاں میں ایک تقابل مثال دوں گا۔

ارسطونے آپنے تصوراتی معاشرہ میں عورت کو کم تر درجہ دیاہے - اس کا تبوت
اس کے نزدیک یہ ہے کہ عورت کے منہ میں مردسے کم دانت ہوتے ہیں - برڈرنیڈرسل نے
اس کا مذاق اڑا یاہے - اسس نے اپنی کتا ب سسلج پر سائنس کے انزات
بوئے تکھاہے !

(The Impact of Science On Society)

Aristotle maintained that women have fewer teeth than men; although he was twice married, it never occured to him to verify this statement by examining his wive's mouths (p. 17).

ارسطونے دعوی کیا کہ عور توں ہے بہاں مردوں سے کم دانت ہوتے ہیں۔ اگر چیہ ارسطوکی دوبارشادی ہوئے تھی مگر ایسا کہ می نہیں ہوا کہ وہ ابنی بیویوں کے منہ کوجا بخ کر اس بیان کی تصدیق کرتا۔

ارسطوکا بیان حقیقت واقعہ پر حادی نہ ہوسکا۔ اسس کے برعکس قرآن کے بیانات حقیقت واقعہ کے بین کہ دولوں کھی ایک دوسرے کے خلاف نہیں جاتے۔

یہاں میں ایک مثال دوں گا۔ قرآن میں ادستاد ہواہے کہ خدا اس کا مُنات کا حاکم مطلق ہے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق جس طرح جا ہتا ہے اسے چلا تاہے (فسعتال بسما بدید، یفعی الله مایشناء) پیچھے ہزاروں سال سے خدا کا یہ تصور تسلیم شدہ چلا آر ہا تھا۔ انسان اس کو بلا بحث مائے ہوئے تھا۔

مگرموجودہ زمانے بیں علم کی ترقی ہوئی تو النان نے یہ نظریہ قائم کر ببا کہ وا قعات کے پیچھے معلوم مادی اسباب وعلل کے نخت معلوم مادی اسباب وعلل کے نخت وقوع میں آتے ہیں۔ اور مادی قوانین کے نخت ان کی کا مل توجیع کی جاسکتی ہے۔ مگرمب کی علمی تحقیقات نے اسس مفروصنہ کو ڈھا دیا۔ اب علم دوبارہ وہیں آگیا جہاں وہ است رہیں کھم المجمد است کے است کا رہیں کھم المحت ا

اصواتعليل كي موت

کہاجا تاہے کہ نیوٹن (۱۷۲۷ - ۱۷۴۷) اپنے باغ میں تھا۔ اس نے سیب کے ایک درخت سے سیب کا بھل گرتے ہوئے دیکھا۔ "سیب کا بھل شاخ سے الگ ہو کرنیجے کیوں گرا۔ وہ ادپر کیوں نہیں چلاگیا ۔ اس سے سو چا۔ اس سوال نے آخر کار اس کو یہاں تک بہو نجا باکہ زبین میں قوت کشش ہے۔ وہ ہرچیز کو اپنی طرف کھینے رہی ہے۔ یہی وج ہے کہ بھل درخت سے ٹوٹ کرزمین پرگرتا ہے، وہ ادیر کی طرف نہیں جاتا۔

مگریہ آدھی حقیقت تھی۔ ینوٹن کو سوچنا چاہیے تھا کہ درخت کا بھل اگراد پرسے بنیج گرتا ہے۔ تواسی درخت کا بھل اگراد پرسے بنیج گرتا ہے۔ تواسی درخت کا ننہ بنیجے سے ادبر کی طرف کیوں جاتا ہے۔ ایک ہی درخت ہے، اس کی جڑیں زبین کے بنیجے کی طرف جارہی ہیں۔ اسس کا بھیل ٹوٹتا ہے تو وہ گر کر بنیجے آجا تاہے۔ مگراسی درخت کا تنہ اور اسس کی نناخیں زبین سے اعظ کر ادبر کی طرف جلی سے ارہی ہیں۔

درخت کا یہ دوگو نہ پہلو ینوٹن کے مفروصنہ کی نفی کرر ہاتھا۔ تاہم اسس نے معاملہ کے ایک پہلوکو چھوٹ کر اسس کے دوسرے بہلوکو نے لیا۔ بھراسی کی روشنی میں اس نے خلامیں بھیلے ہوئے بہلوکو چھوٹر کر اسس کے دوسرے بہلوکو نے لیا۔ بھراسی کی روشنی میں اس نے خلامیں بھیلے ہوئے سلمسسی نظام کے اسول مرتب کیے۔ وہ اس نیتجہ پر بہونچا کہ تمام اجرام میں ایک خاص تناسب سے قوت کشنٹن موجود ہوتی ہے۔ بہی کشنٹن سورج اور اسس کے گرد گھوسے والے سیاروں کو

سنجائے ہوئے ہے اور اسس کو نہایت صحت کے ساتھ متحرک رکھتی ہے۔
یہ طرز نکر مزید آگے بڑھا۔ یہاں تک کہ آئن سٹائن (۵۵ ا- ۹۹ - ۹۱) نے اپنے نظریہ اصافیت کے تحت اس کو مزید مؤکد کیا۔ آئن سٹائن کی تحقیق اگر جبر نبوٹن کے تمام نظریات کی تقدیق نہیں کرتی ۔ تاہم نظام شمسی کے سلسلے میں اس کے نظریہ کی بنیا دکشت نقل کے اصول پرہی قائم ہے ؛

Einstein's theory of relativity declares that gravity controls the behaviour of planets, stars, galaxies and the universe itself and does it in a predictable manner.

ائن سٹائن کا نظریہ اصنافیت کہتا ہے کہ کششن نقل سیاروں، ستاروں، کہ کشناؤں اور خود کا کنات کے عمل کو کنٹرول کرتی ہے۔ یہ عمل اسس طرح ہوتا ہے کہ اس کی بیتنین گوئی کی جاسکتی ہے۔ ۔ یہ عمل اسس طرح ہوتا ہے کہ اس کی بیتنین گوئی کی جاسکتی ہے۔

اس سائنسی دریافت کوم یوم (۱۷۱۱–۱۷۱۱) اور دوسرے مفکرین نے فلسفہ بنایا۔
انہوں نے کہا کہ کا تنات کا سارا نظام اصول تعلیل (Principle of causation) برجیل رہاہے۔ جب
شک اسباب وعلل کی کرطیاں معلوم نہیں تقیس انسان بیسم جنتا رہا کہ کا تنات کو کسٹر ول کرنے والا
ایک فداہے۔ مگراب مم کو اسباب وعلل کے قوانین کا علم ہوگیاہ ، اب ہم یہ دعوی کرسکتے ہیں
کہ تعلیل (Causation) کا مادی اصول کا تنات کو متحرک کرنے والا ہے نہ کہ کوئی مفروضہ خدا۔
مگر بعد کی تحقیقات نے اس مفروضہ کا خاتمہ کر دیا۔ بعد کو ڈیراک ، میزن برگ اور دوسرے
سائنس دانوں نے ایٹم کے ڈھا بخبہ کا مطالعہ کیا ۔۔۔ انہوں نے بایا کہ ایٹم کا نظام اسس اصول کی
تر دید کر رہا ہے جو تنمسی نظام کے مطالعہ کی بنیاد پر اختیار کیا گیا ۔۔۔
اس دوسرے نظریہ کو کو انٹم نظریہ کہا جا تاہے اور وہ مذکورہ اصول قبل کی کا مل تر دید ہے ؛

The quantum mechanics theory maintains that, at the atomic level, matter behaves randomly.

کو انٹم میکنیک کا نظریہ کہتا ہے کہ اہٹم کی سطح بر مادہ عیر مرتب انداز میں عمل کرتاہے۔

سائنسین کسی " اصول " کامطلب پر ہوتا ہے کہ وہ سارے عالم میں بیساں طور پرکام کرتا ہو۔ اگر ایک معاملہ بھی ایسا ہوجس پر وہ اصول جبیاں نہ ہوتا ہوتو علی طور پر اس کامسلہ اصول ہونا منتبہ ہوجا تاہے ۔ جنا بخرجب پر معلوم ہوا کہ ایٹم کی سطح پر مادہ اسس طرح عمل نہیں کرتا جس کا مشاہدہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیب تھا تو تعلیل بحینثیت سائنسی اصول کے رد ہوگیا ۔ مشاہدہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیب تھا تو تعلیل بحینثیت سائنسی اصول کے رد ہوگیا ۔ ائن سٹائن کو یہ بات نا قابل ہم معلوم ہوئی ۔ کیونکہ اس طرح کا مُنات مادی کر شرے کے بجائے ادادی کر شمہ قرار پار ہی تھی ۔ اسس نے اس مسلہ پر با قاعدہ تعین سٹر دع کی ۔ اپنی ذیدگی کے امرادی کر شمہ قرار پار ہی تھی ۔ اسس نے اس مسلہ پر با قاعدہ تعین سٹر دع کی ۔ اپنی ذیدگی کے اخت مسل اس نے اسس کوشش میں صرف کر دیسے کہ نظام فطر ت بیس اس "تعناد" کو خم کرے ۔ شمسی نظام ادر ایمی نظام دو ہوں کے عمل کو ایک قانون کے تحت منظم کرسکے رگم خم کرے ۔ شمسی نظام ادر ایمی نظام دو ہوں کے عمل کو ایک قانون کے تحت منظم کرسکے رگم دہ اسس بین کامیا بہیں ہوا ۔ بہاں تک کہ بالآخر ناکام مرگی :

Einstein spent the last 30 years of his life trying to reconcile these seeming contradictions of nature. He rejected the randomness of quantum mechanics. "I cannot believe that God plays dice with the cosmos," he said.

آئن سٹائن نے اپنی آخری زندگی کے ساسال اس پرصرف کیے کہ فطرت کے اس بغل ہر منفنا داصول کو ایک دوسرے سے ہم آئنگ کرے ۔ اس نے کو انٹم نظریہ کی ہے تربیبی کو ملنے سے انکار کر دیا۔ اس نے کہا کہ میں یقین نہیں کرسکتا کہ خدا کا کنا ت کے ساتھ جوا کھیل ر ما ہے ۔

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا بیان کا ننات کو بچرائے ہوئے ہے یشمسی نظام کی سطح پر حرکت
کامطالعہ کرکے انبان نے اکھارویں اور انیسویں صدی بیں یہ رائے قائم کرلی کہ اس کی حرکت
معلوم مادی اسباب کے نخت ہورہی ہے ۔ یہ بااختیار خدا کے قرآنی تصور کی گویا بر دید کھی گر معلوم مادی اسباب کے نخت ہورہی ہے ۔ یہ بااختیار خدا کے قرآنی تصور کی گویا بر دید کھی گر معلوم مادی ایر اسباب کے مطالعہ نے براس کے ذرات کی حرکت کا کوئی معلوم من عدہ نہیں ۔

ایک سائنس داں اس موصوع پر اظہار خیال کرتے ہوئے سکھاہے!

The laws of physics discovered on earth contain arbitrary numbers, like the ratio of the mass of an electron to the mass of a proton, which is roughly 1840 to one. Why? Did a creator arbitrarily choose these numbers? (Ian Roxburg)

طبیعیات کے قوانین جو زبین بر دریافت کیے گئے ہیں وہ تحکی گنیتوں برمشتمل ہیں، جسبے الکھران کی مقدار ما دہ کا تناسب ایک بروٹان کے مقدار ما دہ سے جو کہ تقریبًا ۲۸۱۸ کے مقابلہ میں ایک ہوتا ہے۔ کیوں۔ کیا ایک خان نے تحکی طور پر انہیں گنیتوں کا انتخاب کر رکھا ہے۔ (سنڈے کا کمٹسک ، لندن ، ہم دسمبر کے لئم)

یہ الفاظ سائنس کی زبان سے اس بات کا اعترات ہیں کہ کا تنات النائی علم کے احاطبہ میں نہیں آتی۔ کا کنات النائی علم کے احاطبہ میں نہیں آتی۔ کا کنات ایک قادر مطلق خدا کی مرصنی کا ظہور ہے۔ اور خدا کی مرصنی کے نفسور کے خت ہی اس کی واقعی توجیب کی جاسکتی ہے۔

قرآن خداکی آواز

کائنات ایک رازیے اور جو کتاب اس راز کو کھولت ہے وہ قرآن ہے ۔ یہ حقیقت ہے کہ کتاب الہی کے بغیر کوئی شخص حیات و کا تنات کے معتے کوحل نہیں کرسکتا ۔ میں نے حال میں کسی قدر تفقیل سے ساتھ بارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے مسوس ہوا کہ بارکس غیر معمولی دل و د ماغ کا آدی تھا . تفقیل سے ساتھ بارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے مسوس ہوا کہ بارکس غیر معمولی دل و د ماغ کا آدی تھا . ایسا کہ اس جیسی صلاحیت کے بہت کم النان تاریخ میں ببیدا ہوتے ہیں ۔ گراس نے اپنی احتقالہ باتیں کہیں ہی کہ تاریخ میں اس کے جیسی احمقالہ باتیں بہت کم بوگوں سے کی ہوں گی ۔ اور اس کی وجر صرف یہ ہے کہ اس نے قرآن کا مطالعہ نہیں کیا تھا ۔ اس کو علم کا وہ بسرا نہیں ملاحقا جس کے بغیر زندگی کے معاملات میں کو نی صبح اور قطعی رائے قائم نہیں کی جاسکتی ۔

ایک دواجوکسی کا رخاہے سے بن کرنگلتی ہے۔ اس کے ساتھ اس کی ترکیب استعال کا پُرزہ بھی رکھ دیاجا تاہے ، جس میں تکھا ہوا ہوتا ہے کہ یہ دواکس مرض کے لیے ہے ، کن اجزاسے مل کر بن ہے اورکس طسرح اسے استعال کرنا چاہیے ، مگر آدمی اس حال میں ببدا ہوتا ہے کہ اسے کچے ہنے یں معلوم ہوتا کہ وہ کیا ہے اورکس طرح اسے دنیا میں لاکر ڈال دیا گیا ہے ۔ وہ ا بینے ساتھ کوئی صحیف کے کرنہیں آتا اور نکسی بہا ٹرکی چوٹی پر الیساکوئی بورڈ لگا ہو اسے جہاں ان سوالات کا جواب لکھ کر رکھدیا گیا ہو ، اس صورت حال کا نیتجہ یہ ہوا کہ وہ اصل حقیقت سے بے خبر ہوکر ابینے اور زمین واسمان کو کہ بارے میں عجیب برائے قائم کرنے لگتا ہے ، وہ اپنے وجود پر بوکر کرتا ہے تو وہ اسے ذہنی اور حسمانی تو توں کا ایک جیرت انگر مجوعہ نظراتنا ہے ، جس کے بنانے میں اس کے اپنے ارادہ عمل کا کوئی جسمانی تو توں کا ایک جیرت انگر مجوعہ نظراتنا ہے ، جس کے بنانے میں اس کے اپنے ارادہ عمل کا کوئی منہیں ہے ۔ بھر اپنے وجود سے باہر کی دنیا پر نظر کرتا ہے تو اسے ایک بنیا بیت وسیع بھیلی ہوئی کا گنات دخل نہیں ہوئے خز انوں کو گئی ہے ۔ جس کا وہ احاط نہیں کرسکتا ۔ جس کو وہ پار تہیں کرسکتا ۔ جس کا اندر چھیے ہوئے خز انوں کو گئی ہے ۔ جس کا وہ احاط نہیں کرسکتا ۔ جس کو وہ پار تہیں کرسکتا ۔ جس کے اندر چھیے ہوئے خز انوں کو گئی ہوئے کے در الوں کو گئی ہوئی کو کہ بیا ہے کی دیا ہوئی کرسکتا ۔ جس کا وہ احاط نہیں کرسکتا ۔ جس کو وہ پار تہیں کرسکتا ۔ جس کو دہ پار تہیں کو دہ پار تہیں کرسکتا ۔ جس کا دو احاط نہیں کرسکتا ۔ جس کو دہ پار تہیں کرسکتا ۔ جس کا ندر پھیے ہوئے خز انوں کو

وہ شمار ہمیں کرسکتا۔ یہ سب کیا ہے اور کیوں ہے ؟ یہ دنیا کہاں سے شروع ہوئی ہے اور کہاں جا کرخم ہوگی ؟ اس نمام مست وبود کا مقصد کیا ہے ؟ وہ اپنے آب کو ان چیز وں کے بارے میں بالکل ناواقف پاتا ہے۔ النان کو آنکھ دی گئی ہے مگر وہ آنکھ ایسی ہے جو کسی چیز کے مرف ظاہر کو دیکھ سکتی ہے ، اس کے پاس عقل ہے مگر عقل کی ہے بسی کا یہ عالم ہے کہ اسے خود اپنی خبر نہیں ۔ آج نک ابنان یہ معلوم نہ کر سکا کہ ذہن النانی میں خیا لات کیوں کر بید اہوتے ہیں اور وہ کس طرح سوجیا ہے ۔ ایسی حقیر صلاحیتوں کے ساتھ وہ نہ تو اپنے بارے میں کسی صبح نیتے جنگ بہونے سکتا اور نہ کا کنات کو سمجھ سکتا ہے ۔

اس معتے کو خدا کی کتا ب علی کرتی ہے۔ اس آسمان کے بنیجے آج قرآن ہی ایک ایسا صحیفہ ہے جو پورے یقین کے سابھ تمام حقیقتوں کے بارہے ہیں ہم کو قطعی علم بخشآ ہے۔ جن یو گوں نے کتاب الہی کے بعیر کا کتات کو سمجھنے کی کوشش کی ہے ان کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے اندھوں کے پاس ایک ہا ہتی کھڑا کر دیا جائے اور بھر ان سے پوجیا جائے کہ ہا سخی کیسا ہوتا ہے۔ توجس کا ہا تق اس کُرُدم بر برشے گا وہ کے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے۔ جیسے سوپ ۔ کوئی پیٹے پر کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے۔ جیسے سوپ ۔ کوئی پیٹے پر کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ ۔ کوئی بیٹے پر ہم کے ایس ہوتا ہے جیسے سوپ ۔ کوئی بیٹے پر کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے تخت ۔ کوئی پاؤں جیوکر کے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹے کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹے کوئی سے جوئیکہ وہ محروم سے اس لیے ان کی تمام کوششوں کا ماحصل اس کی کوششوں کا مرضن سے جوئیکہ وہ محروم سے اس لیے ان کی تمام کوششوں کا ماحصل اس کے سوا اور کھیرن نکلا جیسے کوئی شخص اندھ برے میں تعبلے کرتا

دنیا بیں ایسے ہوگ گرزرہے ہیں جو ساری زندگی حقیقت کی تلاش میں رہے گرحقیقت کو نہ پاکر خورت کرلی اوربہت سے لوگ ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو حقیقت تو نہیں ملی ، مگر مرف اٹکل سے اہوں نے ابک فلسفہ گھڑ لیا ۔ میرے نزد بک ان دوسم کے انسانوں میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ ابک نے ابنی اٹکل کو عقل سمجا اور اس کو مرتب کر کے دنیا کے سامنے بیش کر دیا ، اور دوسرے کو ابنی اٹکل پر اطمینان نہیں ہوا ۔ اور اس نے عاجز آگر اس جیرت کدہ عالم سے نکل جانے کی کوشش کی اور خود ابنا گلا گھونے ڈالا جیتنی علم سے یہ بھی محروم سے اور وہ بھی ۔ دانے حیات کا جو اصل راز داں ہے اس کی مدد کے بینی کوئی شخص اس راز کو سمجھ نہیں سکتا ۔ یقیناً انسان کو سوجین سمجھنے کی صلاحیت دی گئی ہے ۔ مگراس کی

مثال بالكل ايسى ہے جيبے آنكھ ديھينا اس ميں ديھينے كى صلاحيت ہے ، مگر كيا خارجى روشنى ہے بغير كوئى آنكھ ديكھ سكتى ہے ؟ رات كے وفت ايك اندھيرے كمرے بيں آنكھ ركھتے ہوئے بھى آپ كو كھيد سحمائى نہيں دنيا مگرجب بكى كابلب روشنى كر ديا جائے تو ہر جيب نرصا ف نظر آئى لگتى ہے ۔ اسى طرح وحى الهى عقل كى روشنى ہے ۔ اسى طرح وحى الهى عقل كى روشنى ہے ۔ اسى طرح وحى الهى عقل كى روشنى ہے ۔ اسى روشنى كے بغير ہم اشيا ركى حقيقت كونہيں باسكتے ۔

ایک صاحب سے ایک مرتبہ میری گفتگو ہوئی ۔ ابنوں نے کہا " یہ بات کہی جائی ہے کہ علم اس کا نام بنیں ہے کہ آد می بہت سی کتا ہیں پڑھے ہوئے ہو اور ماریوں اور کا بحوں کی ڈگری اپنے باس رکھتا ہو۔ سب بڑا علم ایمان ہے ۔ قرآن میں بھی آیا ہے کہ خداسے ڈرنے والے لوگ ہی حقیقت میں عالم ہیں ۔ مگر بیات ابھی تک میری سمجہ میں بنیں آئی ۔ ہیں نے کہا کارل مارکس جسے معاش کا پیغمبر کہا جا تا ہے ، اس کو یعجے اس کو وہ علم صبح عاصل بنہیں تھا جو خدا کے فضل ہے آج آپ کو حاصل ہے ۔ اس کے سامنے دنیا کی یہ صورت مال آئی کہ کچھ لوگ جاگیر دار اور کارفانہ دار بن کر دولت کے بڑے حصہ پر قابین ہوگئے ہیں اور بنٹیز لوگ بنایت مفلی کی حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ اس نے کہا کہ اس اوپنے بنچ کی اصل جڑ موجو د ملکیتی نظام ہے جس میں چیز ہیں استعمال سے ہنہیں بنیتیں ، بلکہ اس لیے تیار کی جائی ہیں کہ دوسرے امنا لوں کے باتھ بچ کر ان سے نفتے کہا یا جائے ۔ اس کی دجہ سے انسرا دکوموقع ملت ہے کہ اپنی ملکیت بڑھا سے اور نیادہ سے زیادہ نفتے کہا یا جائے ۔ اس کی دجہ سے انسرا دکوموقع ملت ہے کہ اپنی ملکیت بڑھا سے اور نیادہ سے نمی کرکے دولت حاصل کرنے سے ذرائع کو عوام سے مشتر کہ قبصہ میں وہ دیا جائے ادر عکومت مرب سے مفاد کے مطابق دولت کی پیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام کرے ۔

سوال یہ ہواکہ ایسی صورت میں بھٹام چیزوں پر محکومت کا قبعنہ ہوجائے گا۔ اورجب آج کچھ لوگ سرمایہ دار بینے کے ذرائع اپنے ہا کھ میں پاکر نفع اندوزی میں مبتلا ہوگئے ہیں تو دوسرے کچھ لوگ جن کے بیر دیہ خزانہ کیا جائے گا کیا وہ بھی ایسا ہی نہیں کریں گے جب کہ دولت حاصل کرنے کے ذرائع کے ساتھ ان نے منتظین کو فوج اور فالون سازی کی طاقیتں بھی حاصل ہوں گی۔ کارل مارکس نے ہواب دیا کہ سمرص اور لوٹ اصل میں ملکیتی نظام کی بیداوارہ ۔ اشتراکی سماج میں اس قسم کی چیزیں ختم ہوجائیں گی " میں نے صاحب موصوف سے پوجھا اب آپ بتا کیے کیا مارکس کا یہ خیال صبح بھا۔ انہوں نے کہا ہر گر نہیں، آخرت کی بازپرسس سے سوا دنیا میں کوئی ایسی جبیز مہیں ہے جو آدمی کوظلم اورخود عزصی سے باک کرسکے، بیں نے کہا بھرعلم والاکون ہوا، آپ یا کارل مارکس ؟ حبس سے خودساخة نظریہ کا نیتجہ یہ ہے کہ انسانیت بہلے سے بھی زیا دہ ظلم وستم کا شکار ہور ہی ہے ، کیونکہ زار اور سرمایہ دار بہلے دو الگ الگ وجود سے ادر اب اشتراکی نظام میں جوزار ہے وہی سرمایہ دار بھی ہے ۔

تقریبًا یہی کیفیت ان سمام فلسفیوں کی ہے جہوں نے نعدا کے بغیر کائنات کامعامل کرنے کی کوسٹسٹن کی ہے ۔ ان کے خیالات دیکھ کر جبرت ہوتی ہے کہ استے بڑے بڑے بڑے ان کے خیالات دیکھ کر جبرت ہوتی ہے جس کو کوئی مور حیل بتا تاہے ، کوئی سی با تیں کرتے ہیں ۔ گو با اندھوں کے مجمع میں ایک ہاتھی ہے جس کو کوئی مور حیل بتا تاہے ، کوئی سوپ ، کوئی تحنت کہتا ہے ادر کوئی کھمبا ۔ اگر کتاب الہی کی روشنی میں زندگی اور کائنات کامطابعہ کیا جائے تو ہر جیسے نہ ایک صاف صاف ابنی اصلی شکل میں نظر آئے نگتی ہے اور ایک معمولی آدمی کو بھی اسٹیاری حقیقت سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی وہ بہلی نظر میں اصل حقیقت تک بہو بخ جاتا ہے ۔ مگر جو اس عسلم سے محروم ہے اس کے لیے یہ دنیا ایک بھول بھلیاں ہے جس میں وہ بھٹک رہے ۔

ان ان علوم ہم کو بہت کچے دیتے ہیں ، نگر زیا دہ سے زیا دہ ان کے ذریعہ جو کچے معلوم ہو تاہے وہ معرف یہ ہے کہ "کا تنات کیا ہے "مگراس کے بارے میں وہ اب تک ایک حرف زبنا سکے کہ "جو کچہ وہ کو کیوں ہے " جند دھا تیں اور چند نمکیا ت کے طبے سے ایک چیٹا کچرتا با شعورا نسان وجو دمیں آتا ہے ، مٹی میں بیج ڈال دیتے سے ہرے معرب مجل دار درخت اور پودے نکلتے ہیں ۔ معن ایٹم کی نقداد بدل جانے سے ہرے معرب مجل دار درخت اور پودے نکلتے ہیں ۔ معن ایٹم کی نقداد بدل جانے سے ہرائوا من مار بن جانتے ہیں۔ دوگیوں کے طبنے بیانی جبیبی قیمتی چیز تیا رہوجاتی ہے ۔ بیاتی کے لیے سے المات کی حرکت و بیتی ہے ۔ بیاتی کے حقیر برقیے جو کسی خور د بین کے ذریعہ دیکھے نہیں جائے ، ان کے انتظار سے وہ ہے بناہ طاقت بیدا ہوتی ہے جو بہاروں کو توٹوٹو التی ہے ۔ ایٹم کے حقیر برقیے جو کسی خور د بین کے ذریعہ "یہ سب ہوتا ہے " بس ہم ان چیزوں کے بارے میں اسی قدر جانتے ہیں ۔ گر "یہ سب کیوں ہور ہات " یہ سب کیوں ہور ہات " یہ سب ہوتا ہے " بس ہم ان چیزوں کوئی رمنائی نہیں کرتے .

ودنیاکے تمام سندروں کے کنارے دیت کے جننے ذریے ہیں۔ شاید اسی قدر آسمان ہیں ستاروں کی تعدادہ بان میں کچھ ایسے سنارے ہیں جو زمین سے کسی قدر بڑے ہیں، گر بیشتر سارے اتنے بڑے ہیں کہ ان کے اندر لاکھوں زمینیں دکھی جاسکتی ہیں اور بھر بھی جگہ بیشتر سارے اتنے بڑے ہیں کہ اربوں زمینیں ان کے اندرسما سکتی بیں۔ یہ کا منات اس قدر وسیع ہے کہ روشنی کی مانند ایک انتہائی بیز اڑنے والاہوائی بیں۔ یہ کا منات سے گردگھو بے تو اس بوائی جہاز جس کی رفتار ایک لاکھ جھیا سی ہزاد میل فی سکنڈ ہو، وہ کا گنات کے گردگھو بے تو اس ہوائی جہاز کو کا گنات کا پورا پچڑ لسگانے میں تقریب ایک ارب سال لگیں گے۔ بھر یہ کا گنات کے گردگھو بھیل مہی ہوئی نہائی سے میں کہ ہر نہیں ہے ، بلکہ ہر کھی ا بینے جا روں طرف بھیل رہی ہے ۔ اس بیوجاتے ہیں۔ اس طرح ہمارا یہ خیالی قسم کا غیر معمولی نیز رفتار ہو ائی جہاز بھی کا گنات سے دا سنہ میں کا جگڑ کہ بھی پورا بنیں کر سکتا ۔ وہ ہمیشہ اسس بڑھتی ہوئی کا گنا ت کے را سنہ میں کا دیا ہے گا لا یہ کے اور سنا میں کر سکتا ۔ وہ ہمیشہ اسس بڑھتی ہوئی کا گنا ت کے را سنہ میں رہے گا لا یہ ہے۔

ان انی مطابعہ مم کو اس جیرت انگیز کا گنات سے سامنے لاکر جھوٹر دیتا ہے، وہ ہم کو نہیں بتا تاکراس کی حقیقت کیا ہے، کون ان واقعات کو وجو دہیں لار با ہے اور وہ کون سابا تھ ہے جو خلائے ببیط میں غطیم انشان کروں کوسنجا ہے ہوئے ہیں۔ یہ تمام باتیں ہم کو قرآن سے ملتی ہیں۔ قرآن ہم کو بتا تا ہے کہ است یارکیونکر وجو دہیں آئی ہیں، وہ کس طرح قائم ہیں اور سنقبل میں ان کا انجام کیا ہوگا۔ وہ کا گنات سے خالق اور مالک کا ہم سے تعارف کرا تاہے، اور اس کی کا رفر مائیوں کو ہمارے سامنے کھول کر رکھ دیتا ہے

متراتن سلطنتِ اللی کا تفظی مشاہدہ ہے۔ ایک چھیا ہوا طافت ولارادہ ہو اس کا مُنات میں ہرطرف کام کررہا ہے ، قران کے صفحات میں وہ ہم کو بالکل محسوس طور پر نظر آتا ہے۔ وہ مابعد الطبیعی

ا میں کا ننات کی وسعت سے بارے میں آئن سٹائن کا نظریہ ہے مگر بیصر ون ایک"ریاضی دان کا قیاس "ہے ،حقیقت یہ ہے کہ ابھی تک النان کا ننات کی وسعت کوسمجہ نہیں سکاہے۔

حقیقیں جن کو آدمی سرکی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتا اور نہ ہا کھوں سے جھوکر معلوم کر سکتا ، یہ کتاب ان کے بارے میں ہمین نطعی خبر دیتی ہے ۔ اور صرف خبر نہیں دیتی بلکہ لفظوں کے ذریعے استے خیرت انگیز طریقہ بیران کا مرقعہ کھینیتی ہے کہ غیب بالکل شہود معلوم ہونے لگتاہے ۔ یہ کتا بہم کو صرف بہی نہیں بنی کہ "خدا ہے " بلکہ وہ حیرت انگیز طور پر ایک مُر بڑکا کنا سے کا زندہ تصور سامنے لاکر رکھ دیتی ہے وہ آخرت سے بارے میں صرف اطلاع مہیں دیتی بلکہ اس ہولناک دن کی اتنی کا میا ب منظر کسنی کرتی ہے کہ آنے والا دن بالکل نگاہوں کے سامنے گھومنے لگتاہے ۔ مشہور ہے کہ یونان میں ایک مصور نے انگور کے خورت کی تصویر بنائی ۔ یہ تصویر اتنی کا میا ب سطی کرچڑیاں اس پرچو بنج مارتی خیس ، یہ ایک انسان کا آرٹ سے میں حرف اور کا میا ب کا آرٹ ہے ۔ اس کے کمال فن کا اندازہ کون کر سکتا ہے ۔

فران مجید بہلا فقرہ ہے، المحمد دللہ بہ العالم ین یہ فقرہ نہایت بامعیٰ ہے۔ اس کے معیٰ ہیں بہ شکرہے اس نعدا کا جو تمام دنیا والوں کا مالک ومربی ہے یہ مالک ومربی اس کو کہتے ہیں جو اجب ما تحقوں پر گہری نظر رکھے، اور ان کی تمام صروریات کا سامان فراہم کرے۔ انسان کی صرور توں بیں سبت بڑی صرورت یہ ہے کہ اسس کو بتایا جائے وہ کیا ہے ، کہاں سے آیا ہے اور کہاں جائے گا، اس کا فائدہ کس جیز بیں ہے اور نقصان کس جیز بیں ۔ آدمی کو اگر کسی ایسے آسانی کرہ بیں ہے جاکرڈ ال دیا جائے جہاں ہو ااور بائی کا وجود رنہ ہو تو یہ اس کے لیے اتنا بڑا حادث نہ ہوگا جتنا بڑا ہا دنتہ یہ ہے کہ وہ دنیا ہیں ا بیت آب کو اس حال بیں یائے کہ اینے اور ماحول کے بارے میں وہ مجمع علم سے بے خبر ہے۔

الله ابنی مخلوق پر اسس سے زیادہ مہر بان ہے جتنا باب اپنے بیٹے کے بیے ہوتا ہے۔ یہ نامکن تفاکہ وہ اپنے بندوں کی اس ممتاجی کو دیجھتا اور اسے پوراند کرتا۔ جنا بجہ اسس نے وحی نے دریعے وہ صروری علم بھیا جو انسان کو اپنی معرفت حاصل کرنے کے بیے درکار تھا ، اور ایک انسانی زبان حس کی منخل ہوسکتی تھی۔ برخالی کا اپنے بندوں پر سب سے بڑا احسان ہے ، جو بندہ اپنی حیثیت کو بہجا تنا ہو اور حس کو یہ احساس ہو کہ وہ حقیقت کا علم جانئے کے لیے اپنے خالق کاکس قدر محتاج ہے ، اسس کا دل خدا کی اس عنایت کو دیکھ کرشکر و سیاس سے جذب سے بر بر نر ہوجائے گا اوراس کمتا ہے کو باکروہ بے اختیار کہہ اسٹے گا المحد سٹر رب العالمين ۔ بندہ کی زبان سے اوا ہونے والا کلمہ ہے بوخدا کی طرف سے الفاکیا گیا ہے۔ بندہ یہجانے کے بیے بھی کہ وہ کس طرح اپنے آ قاکی بندگی کرے ، آ قاکی رہ نمائی کا محتاج ہے ، آ دمی کے اندر نظری طور پر بندگی کے جذبات

امند ہے ہیں مگروہ نہیں جانتا کہ ان جذبات کو کس طرح نلاہر کرے ۔ قرآن انہیں متعین کرتا ہے اور ان کے لیے الفاظ نہنا کرتا ہے ۔ قرآن کی دعائیں اس سلسلہ میں مہترین عطیہ ہیں۔

قرات معروف معنوں میں کوئی گتاب بہیں ، زیادہ ضیح معنوں میں وہ دعوتِ اسلامی کی آخری جدوجہد
کی سرگزشت ہے ، اللہ نعالے قدیم ترین زمانہ سے انسانوں کے بیے حقیقت کاعلم اپنے خاص بندوں کے ذریعہ
جیجباد ہے ۔ سانویں صدی عیسوی میں اللہ تعالے کی مشیت یہ ہوئی کہ روئے زمین پر بسنے والوں کے بیے آخری طور پر
حقیقت کاعلم دے دے ، اور اسس علم کی بنیاد پر ایک با قاعدہ سوسائٹ کی تعمیر بھی کر دے ناکہ وہ قیامت نک
تمام سیل اسانی کے بیے روشنی اور منونہ کاکام دے سکے۔

اسی مقصد کے تحت التٰر تعالے نے اپنے آخری بنی حفرت محد صلے السٰولیہ وہلم کوعرب میں مبعوث فرما یا اور آپ کے ذمہ یہ ضدمت سپر دکی کہ آپ عرب میں اس پیغام حق کی اشاعت کریں اور پھر جو لوگ آپ کے اس پیغام سے متا تر ہوں ان کے ذمہ یہ کام سپر دہواکہ وہ نمام دنیا میں اس پیغام کو پھیلا ئیں۔ بنی اکرم صلے السٰرعلیہ وہلم نے اسس علم حق کو پھیلا نے اوراس کی بنیا د برایک السانی معاشرہ قائم کرنے کی جو تحریک عرب میں پھیلائی اس کو ہدا بت دینے والاخود اللہ تعالے تھا۔ اس سے اپنے براہ راست کلام کے ذریعے پیغیم سبر بردحی کہ اسے کن چیزوں کی تبلیغ کرنی ہے۔ اسس نے وہ تمام دلائل فراہم کے جو اسس بیغام کوموٹر بنا ہے کے بیام زوری سے نہوائین کی طرف سے کوئی اعتراص الما تو اس سے جو اب بیغام کوموٹر بنا ہے کے بیام زوری سے دوئی اعتراص الما تو اس سے خواب دیا۔ جب اسس دعوت کو تبول کرنے والوں میں کسی قسم کی کمزوری بیپیدا ہوئی تو اسس سے فوراً اس کی اصلاح کی۔

اس نے جنگ وصلح کے احکام دیئے اور تعلیم و تربیت کے قاعدے بتائے۔ اس نے شدائد کے وقت اپنے بیردوں کو ت کی دی اور غلبہ کے وقت وہ قانونی احکام دیئے جن کی بنیا د بر نے معاشرہ کی تعمیر کرنی تھی۔ عرض یہ تحریک جس کی ابتدا اور انتہا کے درمیان سوسال کا فاصلہ ہے ۔ اس کے تمام مراحل میں اشرتعا نے ایک کتی رہنما کی حیثیت سے ہدایا ت واحکا بات بھیجتا رہا۔ یہی احکام وہدایات بعد کو خود رہنما کے منتار کے مطابق ایک خاص ترتیب سے جمع کر دیئے گئے اور اسی مجموعہ کا نام قرآن ہے ۔

وہ دعوتِ عق جو آخری بنی کے ذریعے عرب میں اتھی اور حس کی رہ نمائی خود الٹر تعالئے نے فرمائی قرآن اسس کامعتبر ترین ربکار ڈہے۔ یہ ان خدائی بدایات کامجموعہ ہے جو اس تحریک کی رہنائی کے یے تقریبًا ایک بچو تھائی صدی کے درمیان مختلف اوقات میں بھیجے گئے ستے، مگر یہ قرآن مرف تاریخ نہیں ہے، دہ خداکا متقل فرمان ہے جو تاریخ کے سانچے میں ڈھال کر ہمیں دیا گیاہے ۔ وہ تاریخ ہے اس یے کہ مالک کا نئات کہ وہ ایک عملی نمونہ ہے اور عملی نیبیعت کے لیے دہنیا گیا ہے ، وہ متقل فرمان ہے اس لیے کہ مالک کا نئات کے فیصلہ کے مطابق اسی کی بنیا د پر ہر دور کے انسان کی سعادت و شعت اوت کا فیصلہ ہوئے والاہے ۔ کہ فیصلہ کے مطابق اسی کی بنیا د پر ہر دور کے انسان کی سعادت و شعت اوت کا فیصلہ ہوئے والاہے ۔ کہ سیاسی نیڈروں کی تقریروں کے مجموعے جھیئے ہیں ۔ یہ عالم العنیب کی ایک باکمال منصوبہ نبدی ہے قرآن کے مختلف اجزار ایک طویل زمانے میں الگ الگ بھیجے گئے ، نگر یہ مختلف حکوشے محفن انفاق کے طور پر وجود میں نہیں آگئے سنظ ، بلکہ دہ ایک مرتب اسکیم کے اجزار سے جوعلی صرورت کے تت مختلف او فات میں مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے ۔ اسکیم کے اجزار سے جوعلی صرورت کے تت مختلف او فات میں مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے ۔ اسکیم کے اختتام پر جب انہیں مکمل کرے جوڑ دیا گیا تو اب وہ ایک لاجواب وحدت بن گئے ہیں ۔

مثال کے طور پریوں سمجھے کہ ہت دستان کے لیے ایک نوتعمر کارخا نہ کا سامان سمندر کے پارکسی
ملک بین نیار کیا جاتا ہے ، ظاہر ہے کہ یہ سامان وہاں کے مختلف کارخا نوں میں الگ الگ بنے گا اور تمام
سامان الگ الگ جہا زوں میں بھر کر مہندوں تان روا نہ کر دیا جائے گا۔ بہ ظاہر دیجھیے تو تیاری کے بورے
مر هلے میں بیکارخار متفرق اور نامکمل چیزوں کا ڈھیر معلوم ہوتا ہے گر یہ سامان جو مختلف جہازوں بر
لدکر آیا ہے جب بہاں اس سے تمام حقوں کو جوڑ دیا جاتا ہے تو ایک پورا کارخار نہ ہماری نظروں کے
سامنے کھڑا ہوجاتا ہے ۔ تقریب بہی معاملہ قر آن کے سامقہ ہوا ہے ۔ وہ مستقل اور مکمل دستور حیات
سامنے کھڑا ہوجاتا ہے ۔ تقریب بہی معاملہ قر آن کے سامقہ ہوا ہے ۔ وہ مستقل اور مکمل دستور حیات
ہے اس لیے وہ ایک وحدت ہے ۔ وہ مخالف ماحول کا مقابلہ کرے اس کوموا فق بنانے کا بینجام ہے
اس لیے حالات و صروریا ہے کے تت مقوڑ اسموڑ اسموری نازل کیا گیا ہے ۔ تاریخی اعتبار سے وہ منفرق احکام
کا مجموعہ ہے گرخدا ہے عزیز و حکیم کی منصوبہ بندی نے اس کو ایک نہایت مرنب اور مکمل وحدت بنا دیا

آج دنبیا بیں اربوں اور کھربوں کی تعداد میں کتا بیں جھیب کرٹ نع ہوجی ہیں۔ ایک ایک فن اور ہر فن کے مختلف شعبوں پر اننی کیٹر نغداد میں کتا بیں تکھی گئی ہیں کہ آ دمی ساری عمر ان کا مطابعہ کرتا رہیے ، مگر قر آن ایک ایسی کتا ہے کہ دنیا میں نمام کتا ہوں کا مطابعہ سجی آ دمی کو ایس سے بے نبیاز

نہیں کرسکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ دوسری کتابوں کے مطالعہ سے کوئی شخص صبح معنوں میں اسی وقت مستفید ہوسکتا ہے ، جب اسے قرآن کے ذریعہ وہ بھیرت حاصل ہو چکی ہو جو ہر معاملہ میں فیصلہ تک بہو پختے کے بیے منروری ہے ۔ بحری جہازوں کے بیے نابیب داکنار سمندر میں قطب مناکی صرورت ہوتی ہے اسی طرح زندگی کے اُسجھ ہوئے مسائل میں صبح رائے پر بہو سنجھنے کے بیے وحی المہی کی صرورت ہے ، جواس روشنی سے بہرہ مند ہوگا وہ ہر گہرائی سے ابنی زندگی کی کشتی پار اتار کے گا اور جو اسس روشنی سے محروم ہوگا وہ زندگی کے مسائل میں اُنجھ کر رہ جائے گا اور کسی صبح نیتجہ تک نیہو پخے سکے گا۔

قرائن فطرت کے اس خلاکو پُرکرتا ہے حس نے تاریخ کے ہر دور میں ا نسان کو بے جین رکھا ہے۔ وسونے کہا تھاکہ :

"انسان آزاد بید ابواہ بھر میں ہر طرف اس کو زنج بروں میں جکوا ہوا پاتا ہوں یا بین کہوں گاکہ انسان فطرۃ بندہ بیدا ہواہ بے ، مگر وہ مصنوعی طور پر آقابننا چا ہتاہے ۔ انسان بظا ہر ایک مکمل و جو دمعلوم ہوتاہ بھر کر درحقیقت وہ سراپا احتیاج ہے ۔ جس طرح اس کو نہی زندگی رکھنے کے بیے اس کو ہوا، پانی اور دوسری زبینی بیداوار کی صرورت ہے ، اسی طرح اس کو ذہی زندگی کے بیے بھی ایک خارجی سہارے کی صرورت ہے ۔ انسان فطرہ ہؓ ایک ابیاسہا را چا ہتا ہے جس بروہ مشکل حالات بیں اعتما دکر سے ، اس کو ایک ایسی قریبی ہستی کی صرورت ہے جس کے آگے وہ ابناس معکا دے ۔ جب وہ تکلیف میں ہو توکسی حاجت روا کے سلمے باتھ اٹھ اسکے ۔ جب اس نوشی ہوتوکسی حاجت روا کے سلمے باتھ اٹھ اسکے ۔ جب اسے نوشی ہوتوکسی معن کے سامنے سیدہ سنکر بجا لائے ۔ جس طرح سمندر میں ڈوجنے والا ایک شخص کت تی کا سہارا چا ہتا ہے اسی طرح اس دسیع وعریف کا کا نات میں انسان کو ایک مفنوط رستی کی صرورت ہے جے وہ نقام سکے ۔ اسی طرح اس دسیع وعریف کا کا نات میں انسان کو ایک مفنوط رستی کی صرورت ہے جے وہ نقام سکے ۔ کوئی بڑی سے بڑی شخصیت اسس کمی سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ اگر یہ خلا ذات خلاوندی کے ذریعہ پڑیکیا عبائے تو یہ توحید ہے اور اگر اسس کو جھوٹر کرکسی دوسری ہے تی کا سہارا ڈھونڈا مائے تو یہ سٹرک عبائے تو یہ توحید ہے اور اگر اسس کو جھوٹر کرکسی دوسری ہے تی کا سہارا ڈھونڈا مائے تو یہ سٹرک

تاریخ سے ہر دورمیں انسان ان دومیں سے کسی نہ کسی سہارے کو اختیار کرنے پر محب بورد ہا ہے -جولوگ توحید کے پرستار ہیں ان کاسہارا قدیم ترین زمانہ سے ایک فدا بھتا۔ اور اب بھی صرف خدا ہے ، مگر نٹرک کے پرستاروں کے قبلے بدلتے رہے ہیں ۔ پہلے زمانہ کا انسان اور موجودہ دور میں بھی بہت سے لوگ فعنار کے روشن ستاروں سے لے کر درخت اور پیقر تک بے شارحیب زوں کی پیتن كرتے رہے بس اور اب موجودہ زمان میں قوم ، وطن . مادى ترقى اورسياسى برترى كےجذبات نے اسس کی جگہ ہے لی ہے ۔ انسان کو اب بھی ایک مرکز مبت کی ضرورت ہے ۔ وہ اب بھی اپنی و وطر رھوپ کے بیے کوئی منتہا جا ہتاہے ۔ اسس کو اب بھی اس کی تراب ہے کہ کسی کی یا دیسے دل کو گرملئے اور زندگی کی توانائی حاصل کرے ۔ یہ نئے نئے بت دراصل اسی خلاکویر کرنے کے بیے گھراسے سکیے ہں، گرجس طرح پیخر کا ثبت کوئی واقعی سہارا من تھا جو انسان سے کسی کام آسکتا، اسی طرح موجودہ زمانے بیمپکدار بت بھی نہایت کمزور ہیں جوکسی قوم کوحقیقی طاقت نہیں دے سکتے۔ جرمنی نے قوم کو اپنا بن بنایا مگریہ بہت اس کے کام نہ آسکا اور دوسری جنگ عظیم نے اس کوفنا کردیا ، اٹلی اورجایان وطن کے بت کو لے کراسطے مگریہ بُت خودان کے وطن کوان کے بیے قبرستان بنے سے ندروک سکا۔ برطانیہ اورفرانس نے مادّی اسباب کوبُت بنايا بكروه ان كے كام مذايا اور حس سلطنت ميں آفتاب غروب منهيں ہوتا تھا اس كا آفتاب عزوب ہوكرريا۔ قرآن ہم کو تنا تاہے کہ اسس کا مُنات میں طاقت کا اصل خزارہ کہاں ہے وہ ہمارے ہا تق میں اسس مفنبوط رستی کاسِراد نیا ہے جس کو اور شنائیں ہے اور جس کے سوا ورحقیقت اس دنیا میں کوئی سہارانہیں ہے فرآن مم کو بتا تاہے کہ اس کا تنات میں حقیقی سمارا صرف ایک خدا کاہے ، اسی کے ذریعہ دیوں کوسکون ملتاہے اسی کے ذریعہ زندگی کی حمرارت حاصل ہوتی ہے ، اس کا تعلق ہی وہ سب سے مضبوط رسی ہے جو مختلف انسا بوں کو ہاہم جوڑتی ہے ، وہی نا زک مواقع پر سمارا دستگیر اور شکل حالات میں ہما را مددگارہے ۔ اس کے المحت میں ساری طاقت ہے ،عربت اس قوم کے لیے ہے جو اسس کا سہارا بکرے اور جو اس کو چھوڑ دے اس کے لیے ذنت کے سوا اور کچر نہیں ہے۔ بہ علم در اصل ننسام خز انوں کی کبنی ہے جس کو یہ ملا اسے سب کمچہ مل گبا اور جو اسس سے محروم رہا وہ ہر چیزسے محروم رہا۔

ہم ان سائنس دانوں کو بڑی اہمیت دیتے ہیں جہوں نے بجلی اور بھاپ کی تو توں کا انکتا ف کیا جس سے انسانی نندن کو ترتی ہے مواقع طے۔ مگریہ کتاب جس حقیقت کا انکتا ف کرتی ہے اسس کی عظمت کا اندا ندہ نہیں کیا جاسکتا ، یہ صرف مشینیوں کاعلم نہیں بلکہ اس انسان کاعلم ہے جس سے بیے ساری مشینیں بنی ہیں ۔ اس کے ذریعہ سم انسان کو سیمھتے ہیں ، اسس کے ذریعہ انسان اپنی زندگی کو کامیاب بنا نے کا راز معلوم کرتاہے ، اور بہی تاریخ کا وہ اٹل فیصلہ ہوتا ہے ۔

قرآن خداکی آدازہے ، ہر بادت ہ کا ایک دستور ہوتا ہے ۔ قرآن خداکا دستورہے جوتمام انسانوں
کا آتا اور سارے بادشاہوں کا بادشاہ ہے ، دہ ہدایت ہے جو انسان کو صیح راستہ کی طرف رہنائ کرتی ہے ، دہ قانون ہے جس میں انسانیت کی تعییر اور سوسائٹی کی تنظیم کے بیے میچے ترین بنیا دیں ہیں ، دہ حکت ہے جس میں دانائ کی تنمام باتیں بھری ہوئی ہیں ، وہ شفار ہے جس میں انسانیت کی ہیاریوں کا علاج ہے وہ فرقان ہے جو حق وباطل کی میچے صیح نشاندہی کرتا ہے ، وہ روشنی ہے جس سے انسانیت کے بھٹکے ہوئے قافلے راستے باتے ہیں ، وہ یاد د بابی ہے جو انسان کی سوئ ہوئی فطرت کو حبگائی ہے ، وہ نصیحت ہے جو مالک کائنات کی طرف سے اپنے بندوں کے باسس بھیجی گئی ہے ، عرض اس میں وہ سب کیجہ ہے جس کی اسنان کو صرفررت ہے اس کے سواکہیں اور سے آدمی کو کیجہ نہیں مل سکتا ۔

قرآن خداکی کتاب ہے، وہ ایک واسطہ ہے جس کے ذریعے خدا اپنے بندوں سے ہمکلام ہوتا ہے وہ دسنیا بیں خداکا محسوس نما بندہ ہے ۔ وہ ان توگوں کا سہارا ہے جوخداکی رستی کو مقبوط کی شخص اپنے وہ ایک پیمیا نہ ہے جس سے انسا بوں کی خدا پرستی کو ناپا جاسکتا ہے ۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ کوئی شخص اپنے متعلق کس طرح بیمعلوم کرے کہ اس کو خدا سے تعلق بیدا ہوا یا نہیں تو اس کا ایک ہی جواب ہے ، وہ یہ کہ آدی اپنے اندر شلول کر دیجھے کہ اس کو قدر آن سے کتنا تعلق ہے ۔ قرآن سے تعلق ہی خدا سے تعلق کا مظہر ہے ۔ آدی کو قرآن سے جتنا لگا و ہوگا خدا سے بھی لگا و اسی قدر ہوگا ۔ اگر قرآن اس کی مجبوب ترین کتاب ہوتو اس کا مجبوب ترین کتاب اس نے بہند کی ہے ۔ خدا اس کا مجبوب نہیں ہوسکتا ۔ جس طرح خدا کو ہم قرآن کے سوا کہیں اور نہیں با سکتے اسی طرح ندا کو ہم قرآن کے سوا کہیں اور نہیں با سکتے اسی طرح یہ ممکن نہیں ہے کہ خدا کو با اف کے بعد قرآن کے سوا کوئی اور جی بنہیں بوسکتا ۔ کے سواکوئی اور جی نے در نار کی خوب نہیں اور نہیں بن سکے ۔

قرآن کامطالعہ کرنے کی صروت اس بیے نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ سے آدمی اسپے رب کے احکام معلوم کرتا ہے بلکہ دنیا کی زندگی میں خدا سے قریب ہونے اور بندگی کی راہ پر ان ان کو استوار رکھنے کا دارو مدار بھی اسی پرہے ، قرآن میں آدمی اسپے رب سے ملافات کرتا ہے ، فرآن میں اس کے وعد وں اور بشار توں کو دیکھتا ہے ، اپنے آ قا اور مالک کے بارے میں انسان کے فطری احسا سات ، جو اس کے اندر غیر شعوری طور بر امنٹ نے بیں ، وہ دیکھتا ہے کہ فرآن میں ان کو مصور کر دیا گیا ہے ۔ جب انسان کو بی

احساس ہوتا ہے کہ اتھاہ کا تنات کے اندر وہ ایک بے سہارا دجودہے تو قرآن اس کے بیے منزل کا نشان بن کر ظاہر ہوتا ہے۔ قرآن آدمی کے لیے وہ یقین مہیا کرتا ہے جس کے مطابق آدمی دسیا ہیں ابنامقام متعین کرسکے ۔ قرآن کو محض پڑھ لینا کا فی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ عشق کی صرورت ہے ۔ قرآن سے جب شک عنیرمعمولی شغف نہ ہویہ سارے فوائد حاصل نہیں ہوسکتے ۔ یہی وہ چیز ہے جس کو صدیت بیں " نفاہد یک لفظ سے ظاہر کیا گیا ہے۔

قرآن سے یہ دل جبی اور اس کی عظمت کا احساس با تواسط پید ا نہیں ہوسکنا۔ کسی مفسریا ادیب کی زبان سے قرآن سے مضا بین مین کر آدمی اس مفسریا ادیب کامعقد تو ہوسکتا ہے۔ گراس طرح قرآن سے ختیقی لگاؤ بیدا ہونا نمکن نہیں۔ قرآن سے تعلق صرف اسی وقت بیدا ہوسکتا ہے جب کہ خود فرآن کو پڑھا جائے اور اس کے اندرجو کھیے ہے اس کو براہ راست اس کے اینے الفاظ کے ذریعہ نے وہن بین اتاراجائے یہ محصن خیالی بات نہیں ہے بلکہ اس کے بیھے ایک اہم نفسیاتی حقیقت ہے۔ کسی چبزسے آدمی اسی حینتیت سے متاشر ہوتا ہے جس حینتیت سے وہ اس سے ذاتی طور پر متعارف ہوا ہو۔ مثلاً ہم کہ سکتے ہیں کہ روئی اور پھر کا نرم اور سخت ہونا محف اصابی ہے۔ حقیقة یونوں بالکل ایک ہیں کیونکہ اینے آخری تخریے ہیں دونوں ایک کا نرم اور سخت ہونا محف اصابی ہے۔ مثل میں یا ت ہے ، حقیقی و منیا ہیں یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی ننگھ روئی کوئیم اور پچھر کوسخت نہ سمجھے۔ تا ترکہ بھی خارجی علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا ہے داتی طور برحاصل ہوا ہے۔

اسس مثال کی روشنی میں مسلے کوسمجھنا آسان ہوجا تاہے۔ جب ہم قرآن کو خود اس کے نفظوں میں سمجھے بغیر کسی دوسرے شخص کے معنا بین اور اس کی تشریحات کے ذریع اس کا علم حاصل کرتے ہیں تو قدرتی طور پر جوصورت حال پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ ایک طرف قرآن کی عبارت ہوتی ہے جس کا کوئی مطلب ہماری سمجھ میں مہیں آتا یا اگر سمجھ میں آتا ہے تو بہت معہولی سا۔ اور دوسری طرف ایک مصنف کی تحریر ہوتی ہے جو ہمارے یہ ایک قابل فہم زبان میں ہونے کی وجہ سے خود اپنے کو واضح کرتی ہے ۔ خدا کالم سمجھ میں نہیں آتا ، مگر مصنف کا کلام خوب سمجھ میں آتا ہے ۔ خدا کی بات میں کوئی خاص معنویت دکھائی نہیں ویتی اور مصنف کا کلام نہایت با معنی نظر آتا ہے ۔ خدا کا کلام پڑھیے تو وہ ول کے اوپر ابنا کوئی انز مہیں ڈواتنا مگر مصنف کی عبارت و بیجھے تورگ رگ میں بیوست ہوتی جبلی جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف ہیں ڈواتنا مگر مصنف کی عبارت و بیجھے تورگ رگ میں بیوست ہوتی جبلی جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف ۔

عبار توں کا دو بالکل مختف جینیتوں سے تعارف ہے جو اشان کو حاصل ہوتا ہے۔ آدمی کا خارجی علم کہتا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو سمجھ میں آتا ہے تواس کے اندر کوئی بڑی بات نہیں ہے اور حینی تغارف برصورت حال کا فطری بیتے ہے ہوتا ہے کہ قرآن کے بجائے کسی مصنف کی فارت ہے ہوتا ہے کہ قرآن کے بجائے کسی مصنف کی عظمت اس کے دل پر نقش ہوجاتی ہے۔ روایتی ایمان کی بنا پر وہ ابنی زبان سے یہ تو تہیں کہ سکنا کہ وہ مصنف کی تخریروں کو قرآن پر ترجیج دیتا ہے بگراس کا اندرونی احساس اس تعم کا ہوجاتا ہے گویا اصل واقع یہی ہے۔ وہ عیر شعوری طور پر خدا کے سواکسی اور شخصیت کی پرستن میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا اصل واقع یہی ہے۔ وہ عیر شعوری طور پر خدا کے سواکسی اور شخصیت کی پرستن میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا کے بائے کسی دور سرے کی زبان سے سننا جا ہتا ہو، جو قرآن کا براہ داست مطاحہ کوئے اس کے منعلق دور سرے کی زبان سے سننا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کے دور سے دوں اور اور بیوں کی تحریروں سے سبھنا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کے دوسرے لوگوں کی تحریروں کو پڑھ لینا کا فی سمجھنا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کے دوسرے کوئی تعریروں کو پڑھ لینا کا فی سمجھنا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کے دوسرے کوئی کا براہ در اور اور بیوں کی تحریروں سے سبھنا جا ہتا ہو، جس طرح ہم ابیتے بریٹ کی بھوک اسی وقت کومنسروں اور اور بیوں کی تحریروں سے سبھنا جا بتا ہو، جس طرح ہم ابیتے بریٹ کی بھوک اسی وقت میں جب کہ تھے ناندر مجنم کریں بھیک اسی طرح ہم ارا ایمان بھی اسی دوسرے کے واسطے سبم اس تک مختلک شبیک نہیں بہو بنے سکھے۔

قرآن کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ قرآن کا مطالعہ کس طرح کیا جائے کہ وہ اپنی سیج شکل میں ہمارے ذہنوں میں انزجائے اور ہماری زندگی میں حقیقی طور پر شامل ہوسکے ۔ اس کے بیے سب سے صنروری چیز یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ خود قرآن کی روشنی میں کیا جائے ناکہ کسی اور چیز کی روشنی میں میا جائے ناکہ کسی اور چیز کی روشنی میں میا اعد لازمی طور پر قرآن کو سمجھنے کے لیے ہونا چاہیے ناکہ اپنی پہلے سے کسی طے کی ہوئی بات کو اس سے کلانے کے لیے ۔ جب بھی کوئی شخص متا تر ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرے گا وہ قرآن کو صبح طور پر اخذ نہیں کرسکتا ، ایسا آدمی قرآن کی قرآن کی بات کو ۔

یہ ایک نفیاتی حقیقت ہے کہ انسان کے ذہن میں کسی مطالعہ کے نتائج ہمیشہ اس تصور کے مطابق مرتب ہوئے ہیں جو بہلے سے اس کے ذہن میں موجود ہو ، انسان کے بیے یہ نامکن ہے کہ وہ جیزوں کو صرف اس حیثیت سے دیجھے جیبے کہ وہ فی الواقع ہوں ۔ اکثر حالات میں وہ مجبور ہوتا ہے کہ جیزوں کو

اسس چینیت سے دیکھے جیساکہ اس کا ذہن اسے دیکھنا چاہتا ہے ۔ اس طرح جب کوئی شخص ایک مناص ذہن نے کر قرآن کا مطالعہ کرتا ہے توعملًا یہ ہوتا ہے کہ وہ قرآن کی بعض باتوں کو تو سے بیتا ہے جواس کے ذہن کے چو کھیے میں بیچے سکتی ہوں اور باقی تمام باتوں کو جھوڑ تا جلا جاتا ہے ۔

اس طرح وہ سارا قرآن پڑھ لیتاہے اور سمجتنا ہے کہ اسس نے قرآن کو پالیا۔ گرحقیقت یہ ہے کہ وہ قرآن سے بالکل بے خبر ہوتا ہے ۔ اسس نے جو جبز پائی ہے دہ وہی ہے جو اس کے ذہن میں پہلے ہے موجو دسمی ادر جس کی تائید میں اتفاق سے قرآن کی بعض آیتیں بھی اسے ہاتھ آگئیں۔ ایسے آدی کی مثال بالکل اس تعلیم یا فتہ نوجوان کی سی ہے جو اپنی ہے کاری سے پرلیتان ہو اور صرف " صرورتِ ملازمت " کے اشتہارات و یکھے کے لیے اخبار کا مطالعہ کرتا ہو۔ یہ نوجوان اپنے اسس مطالعہ کے ذریعہ سے ممکن ہے ملازمت کی درخواست بھیجنے کے لیے کچے ہے عاصل کرنے گروہ و نیا کی سیاست سے بالکل ہے خبر سے کا اور اخب اربین سے اصل مفصد کو حاصل نہ کرسے گا۔

متا تر ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرنے کی مختلف صور تیں ہیں جن ہیں سب سے زیادہ خطرناک صورت وہ ہے جب کہ آ دمی سمجد دہا ہو کہ دہ اسلام ہی کے بیے قرآن کا مطالعہ کرنے جارہا ہے جالانکہ واقعۃ الیانہ ہو۔ فرصٰ کیجیے آب ایک ابھی تحریک سے متا تر ہوتے ہیں جو اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے بیا املائی ہے مگر وہ صبیح اسلامی تحریک ہنیں ہے (متال کے طور پرخاکسار تحریک) اس کا انداز اور اس کی روح سے مختلف ہے۔ وہ لوگوں کو اسلام کے نام بر مبلاتی ہے اور ابنی دعوت کی تشریح کے بیے اسلامی ترکت سے اور ابنی دعوت کی تشریح کے بیے اسلامی الفافد اور اصطلاحات استعمال کرتی ہے گراس کی حرکت مشیک اس سمت بیں نہیں ہے جو کہ در اصل اسلام کی ہے۔

اس مثال میں حقیقی صورت حال یہ کو جس تحریک نے آپ کو متا ترکیا ہے وہ صیح اسلامی تحریک نہیں ہے گرآپ کے ذہن میں جو تصور قائم ہواہے وہ یہ کدیہی جیجے ترین اسلامی تخریک ہے اوراسس کی خدمت کرنا اسلام کی خدمت کرنا ہے۔ اس تخریک نے آپ کی فکری قو توں کو اپنے اندازے مطابق موڑ دیا ہے۔ اب ایک ایسا ذہن نے کر حب آپ قرآن کا مطابعہ شروع کریں گے تو بہ ظاہر آپ یہ ہمیں گے کہ آپ قرآن کو حاصل کرنے جا رہے ہیں مگر جو واقعہ ہے وہ یہ کہ آپ قرآن کے نفظوں میں اپنی بات کی نفسدیق کرنا جا ہے۔ اس طرح مطابعہ کرائے کالازمی نینجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیزیں آپ کو نفسدیق کرنا جا ہے ہیں۔ اس طرح مطابعہ کرنے کالازمی نینجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیزیں آپ کو

بے کارمعلوم ہوں گی کیونکہ وہ آپ کے ذہنی سانچے کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتیں اور کچے جیزیں ایسی ہوں گ جو آپ کو پ ند آجائیں گی کیونکہ وہ آپ کے ذہنی سانچے میں بیٹے رہی ہیں۔ اس طرح آپ قرآن کی کچے باقوں کو بے میں گئے اور اس کی بہت سی باقوں کو چھوٹر دیں گے۔ آپ اجنے طور پریہ سیمھتے رہیں گئے کہ آپ نے قرآن کو بالسیا ہے گرجو حقیقت ہوگی وہ یہ کہ آپ قرآن سے محردم ہوں گے۔ آپ اسلام کے نام پرخوداسلام کو چھوٹر دیں گے۔ آپ قرآن کے حوالے سے گفتگو کریں گے گرحقیقۃ آپ کی گفتگوکا مترآن سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ اسس طرح مطالعہ کے وقت انسان کا ذہنی نصور حبس درجے میں اسلام سے ہٹا ہوا ہواسی کے بقدر اس کے مطالعہ قرآن میں نقص ہوجا تا ہے۔

آب کہیں گے کہ جب صورت حال یہ ہے توکسی کے بارے میں بھی یقین نہیں کسیا جا سکتا کہ اس کا مطالعہ اسس کو صبح نتا بج تک بہونچا سکے گا کیونکہ قرآن کے مطالعہ کے بعد ہی تو قرآن کے مطابق کسی کا فرین بن سکتا ہے۔ بھرایک شخص جو ابھی قرآن کا مطالعہ کرنے جا رہا ہے۔ اور ظام ہے کہ پہلی بارم شخص کی یہی جیٹیت ہوتی ہے تو وہ کس طرح قرآن کے مطابق اپنے ذہن کو بنا سکتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ میرامطلب یہ نہیں ہے کہ مطابہ کرنے سے پہلے آدمی کا ذہن قرآن کے مطابی بن چکا ہو۔ ناہرہ کہ یہ بات ناممکن ہے۔ میرامطلب حرف یہ ہے کہ اس کے اندر اس بات کی صلاحیت ہونی چاہیے کہ قرآن سے جو کچھ اسے لے دہ اس کو بے چون و چرا قبول کر لے ۔ علمار نے یہ کہا ہے کہ قرآن سے چھے طور پراستفادہ کرنے کے بیے صروری ہے کہ آدمی اس کے بیے خدا سے دعا کرے ۔ اس کا مطلب بھی ہی ہے کہ آدمی اس کے اپنے خدا سے دعا کرے ۔ اس کا مطلب بھی ہی ہے کہ آدمی اس کے اپنے خدا سے دعا کر سے ۔ اس کا مطلب بھی ہی ہے کہ آدمی کے آدمی اس کے بیے خدا سے دعا کر اس سے کہ کچھ مفوص الفاظ ابنی زبان سے ادا کرکے تلاوت کا آغاز کیا جائے ۔ بلکہ یہ دعا در اصل دِل کی اس نزم پر کا اظہار ہے کہ بندہ بدایت قبول کرنے کے لیے جاتا ہے ، وہ حقیقت کی تلاش میں سرگر داں ہے ، اس کی طلب پوری طرح اُبھری ہوئی ہے ، وہ ہمہ تن طالب حق بن کرخدا سے درخواست کر رہا ہے کہ وہ اسے روشنی دے ، وہ اس سے اندر صیح خیالات کا فیصان کرے ، وہ قرآن سے مطالب کو اس کے لیے کھول دے تاکہ وہ اسے جذب کر سکے ۔ بہی جذب کر سکے ۔ بہی جذب طلب در اصل وہ چسینہ ہوں اسے کبھی حق کو قبول کرنے کی تو نسبی میں میں کو قبول کرنے کی تو نسبی میں میں میں میں میں میں میں کی تو نسبی میں کا میں میں میں میں کی تو نسبی میں میں کو قبول کرنے کی تو نسبی میں میں کی حقول کرنے کی تو نسبی میں میں میں میں کی تو نسبی میں میں کو قبول کرنے کی تو نسبی میں میں میں میں کی ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے کے لیے ہم کو اور کون سے علوم جانے کی صرورت ہے۔ اس گفتگو کو ہیں دو حسوں میں تقتیم کر وں گا۔ قرآن کے طالب علم دوقتم کے ہوسکتے ہیں۔ ایک وہ جو زیا دہ مطالعہ کرنے کے نواہش مند ہوں اور دوسرے وہ جو اپنے حالات کے تحت اس کوصرف سادہ طریعے پر پڑھنا جائے ہوں۔ دوسری قسم کے لوگوں کے بیے صرف ایک چیز سیکھ لینا کا بی ہے۔ یعنی قرآن کی زبان اور پہلی قسم کے لوگوں کو اس کے علاوہ مزید چارعلوم میں وا قفیت حاصل کرنے کی صرورت ہے۔ اسس طرح دو نوں گروہ کے کا ظرے دو نوں گروہ کے کا ظرے دو نوں گروہ کے کا ظرے یہ کل پانچ متعلق علوم ہوئے جو کہ حسب ذبل ہیں:

ا- عربي زبان -

۲ - حدیث اورتفسیر -

س سائنس يعني علوم فطرت .

سم ۔ ان قوموں کی تاریخ جن بیں خدا کے رسول آئے ۔

۵- قديم أسماني صحيفه -

(۱) قرآن کا مطالعہ کرنے کے یے عربی زبان کا جاننا بالکل لازی ہے ۔ اس کی اہمیت کسی ذاتی شون کی بناپر بنہیں ہے بلکہ صرف اسس اعتبارسے ہے کہ اس کے بغیر مطالعہ قرآن کی ابتداہی نہیں کی جاسکتی یہ اس سفر کا بہلا زمینہ ہے جس کو بطے کیے بغیرا دیر چرا مطا نہیں جاسکتا ۔ عربی زبان سے واقف ہونے کی ضرورت کا ایک پہلو آیہ کہ اسس کے بغیر ہم آیاتِ الہی کا مطلب نہیں سمجہ سکتے ۔ ظاہرہ کہ کوئی کتاب جس زبان میں ہواس زبان کو جانے بغیر کت اب کو سمجھ کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا ، مگر عربی جانے کی صرورت ہم کو صرف اس یہ نہیں ہے ۔ اگر اسس کی صرورت صرف اسی قدر ہوئی تو یہ کام ترجموں کے ذریعہ بھی کیا وارد اس سے آگے بڑھ کرعربی زبان سے واقف ہونے کی صرورت اس سے بھی ہے کہ قرآن کے تعظوں میں جو زور اور الز انگرین زی بھری ہوئی ہے اس کو اپنے ذہن میں منتقل کرنا اسس وقت تک نمکن نہیں ہے جب تک آدی اس کی اوبی نزاکتوں سے آسنا نہ ہو۔

ہرعبارت کا ایک مطلب ہوتا ہے جس سے بیے وہ ترتیب دی جاتی ہے۔ یہ مطلب اس طرح بھی معلوم کیا جا سکتاہے کہ ان تفظوں کا ترحمہ کر دیا جائے جن میں وہ عبارت مرنب کی گئے ہے یا ڈکشنری میں وہ عبارت میں ایک تاثیر بھی ہوتی ہے میں دیجھ کر اسس کوحل کر لیا جائے۔ گراسی کے ساتھ ہرکا میاب عبارت میں ایک تاثیر بھی ہوتی ہے

جوپڑ سے والے کو اپنی معانی کی طرف کھینچتی ہے۔ یہ تا تیر معانی سے زیادہ اس کے الفاظ اور انداز بیان میں ہوتی ہے۔ عبارت جن تفظوں میں مرتب کی گئے ہے اگر آ دمی ان الفاظ کی حکمت اور بلا عنت کو نہ جا نتا ہوتو وہ اسس کے ترجے سے اس کا مطلب نوشاید سمجہ جائے مگر اس سے کوئی انز قبول نہیں کرسکتا۔

قرآن کی عبارتوں ہیں ہے بناہ روائی ہے، اس کے اندرجیرت انگیز طور پر معانی کو نفطوں کی صورت میں مجمم کر دیا گیا ہے۔ فرآن میں کہیں بقین بیدا کرنے کی کو شش کی گئے ہے ، کہیں اضال خر پر ابھارا گیا ہے۔ کہیں اپنے دعوے کے حق میں انسان کی فطرت اور کا گنات کی شہا دتوں سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی وناکای کا فلسفہ بیان کیا گیا ہے ، گریسب کی شہا دتوں سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی وناکای کا فلسفہ بیان کیا گیا ہے ، گریسب کی شہا دتوں سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی وناکای کا فلسفہ بیان کیا گیا ہے ، گریسب کی جوم دن بیان واقع کے طور پر نہیں ہے بلکہ ایسے بلیغ اور موٹر انداز بیں ہے کہ ہر جگہ آدمی بر وہی کیفیت طاری ہوتی ہے وہ اس کو مرف برخمہ کر نہیں جبور دتیا بلکہ وہ مجبور ہوتا ہے مرف برخمہ کر نہیں جبور دتیا بلکہ وہ مجبور ہوتا ہے مرف برخمہ کر نہیں جبور دتیا بلکہ وہ مجبور ہوتا ہے دہ اس پر ایمان لائے ۔ قرآن کا یہ اسلوب نصف قرآن ہے ۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے والوں کے بیے عربی زبان کا سیکھنا نہایت مزوری ہوجا تلہے یہ ایک ایسی مزورت ہے جس کا حقیقی معنوں میں کوئی بدل نہیں ۔ آخرت بیں خدا کے نیک بندوں کو اپنے رب سے جو قربت نفیب ہوگی وہ درا صل اس کوشش کا نیجہ ہوگی جو دنیا میں آ دمی اپنے رب سے قریب ہونے کے بیے کرتا ہے اوریہ قربت کلام الہی سے گہرا نعلق قائم کیے بغیر نہیں ہوسکتی ۔ اس بیے جو تنخص بھی خدا کا بندہ بننا چا ہتا ہو اور آخرت میں خدا کی رحمت حاصل کرنے کا امید وار ہو اس کے بیے مزوری ہے کہ اس کتا ہی زبان سیکھے جس میں اسٹر تعاملے فی اس سے کلام کیا ہے ۔ آخرت کے مسافر کے بیے عربی زبان کا سیکھنا بالکل اسی قسم کی ایک صرورت ہے جیسے کسی غیر ملک کی سفارت حاصل کرنے ہیں اس سکے بیاس ملک سے حالات جاننا اور وہاں کی زبان سیکھنا ۔

یہ کہاجا سکتا ہے کہ اس کی صرورت مسلّم مگر موجودہ مصروف زمانے میں ہر شخص کو اتنا موقع کہاں ہے کہ دہ ایک غیر ملک کی زبان میں و اقفیت اور بہارت حاصل کرے ۔ مگر کیا نی الواقع صورت حال یہی ہے کہ دہ ایک غیر ملک کی زبان میں و اقفیت کوبڑھا نا یہی ہے کہ موجودہ زمانے کے اللہ ان کے بیے کوئی نئی زبان سیکھنا یا کسی زبان میں ابنی و اقفیت کوبڑھا نا ممکن نہیں رہا ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے ، یہ کام آج جتنا کیا جارہا ہے ۔ بہلے شاید کمھی نہیں کیا

گیاتھا۔ ہماری آبھوں نے یہ تما نتا دیکھا ہے کہ آزادی کے بعد ملک کے جن مقابات پر مبندی کو سرکاری کام کاذرید قرار دیا گیا تھا وہاں کے وہ طاز مین جو اب تک ہندی زبان سے ناوا تف سے ، انہوں نے رات دن ایک کرسے ہندی زبان سیھی اور اب اس قدر بے تکلفی کے ساتھ ہندی میں کام کرتے ہیں گویا وہ ہمیشہ سے اس کو جانے تھے ۔ اسی طرح جو لوگ دنیوی ترتی چاہتے ہیں ان کو ہم عام طور پر دیکھتے ہیں کہ پرائیو سیٹ طور بر تنیاری کرتے بی اے اور ایم ، اے کے امتحانات دسیتے رہتے ہیں اور یہ سب کچھ دو سراکام کرتے ہوئے انجام دیا جا تاہے ۔ اس سے صریح طور بر بی ثابت ہوتا ہے کہ کی اگر ہے تو فرصت کی نہیں بلکہ ارادہ کی ہوئے انجام دیا جا تاہے ۔ اس سے صریح طور بر بی ثابت ہوتا ہے کہ کی اگر ہے تو فرصت کی نہیں بلکہ ارادہ کی ہے ، اگر یہ چیز موج د ہو تو نئی زبان بھی سیکھی جا سکتی ہے اور دو سری مصروفیتوں کے ساتھ ایک غیر زبان میں اپنی واقفیت بڑھانے کا سلسلہ بھی جاری رہ سکتا ہے ۔

سادہ انداز میں قرآن سے استفادہ کرنے کے بیے صرف عربی زبان کا جاننا کا بی ہے۔ گرجو ہوگ زیادہ گہرائی کے سائھ قرآن کا مطالعہ کرنا چاہتے ہوں ان سے بیے مزید چید چید دوں میں وا تعنیت حاصل کرنا صروری ہے۔

(۷) قرآن کا گہرا مطالعہ کرنے ہے ہی مددگار چیز سنت اور تفسیر کا علم ہے ۔ ان دو اون کو ہم نے ایک خانے بیں اسس سے نہیں رکھا ہے کہ دو اون کا مقام ایک ہی ہے ۔ حیقت یہ ہے کہ سنت صحیحہ اور قرآن میں کوئی فرق کہنیں ۔ ان بیں سے ایک کا مطالعہ کرنا گویا دوسرے کا مطالعہ کرنا ہے ۔ اس سے برعکس تفسیر کسی اسان کے مطالعہ قرآن کے نتائج کا نام ہے اور اسان کا مطالعہ نواہ دہ کسی بھی شخص کا ہو اس بیں غلطیوں کا امکان ہے ۔ اس لیے تفسیر کہی قرآن کی جگہ نہیں ہے سکتی اور مذاس کو کسی حال بیں سنت کا درجہ دیا جا سکتا ہے ۔ اس فرق کے باوجود ان دو یوں کو ایک سلسلے میں رکھنے کی وجہ دراصل وہ تاریخی نوعیت ہے جوقر آن کے مقابلے میں اس کو ایک سلسلے میں رکھنے کی وجہ دراصل وہ تاریخی نوعیت ہے جوقر آن کے مقابلے میں اس کو تعلی ہو نیک میں ہو نیک ہیں ۔ سی حیو روایا ت کے سامۃ بہت سی خلط دوایا ت بھی شائل ہو گئیں ہیں ۔ اسی سے علمار نے قرآن کے مقابلے میں اس کو قطعی علم کے بجائے نطنی علم کی جیتیت دی ہے ۔ اگراحا دیت ہیں خان اور ت برکا دخل مذہوتا اور ان کا ایسا کوئی ذخیرہ موجود ہوتا جس کو قطعی طور پر محفوظ قرار دیا جا سے تو احادیث کو بھی اسی طرح اصل کا درجہ دیا جا تا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ماخذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجاتا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ماخذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجاتا جیسا کہ خود قرآن کا دیے اور گزشت نہ انبیا بطیام کے صحیفے اگر اپنی اصلی شکل میں محفوظ ہوتے تو

یہ سب بھی قرآن ہی کی طرح اصل قرار پاتے اور سب بلا اختلاف ایک دوسرے کی تائید کرتے ۔

تفییراور روایات کا ذخیرہ قرآن کو سمجھنے کے لیے ایک اہم مددگاری چنیت رکھتا ہے۔ سیج روایات کی چنیت یہ ہے کہ وہ نود قرآن لانے والے کی زبان سے قرآن کی تشریح ہے، وہ ان امور کی تفصیل ہے جن کو کتا پ اہلی نے مجل چھوڑویا ہے، وہ ان اشارات کی تعیین ہے جن کو قرآن نے واضح نہیں کیا ہے۔ وہ ان مقاصد کی مزید وضاحت ہے جن کے بیے قرآن نازل کیا گیا تھا، اس لیے جوشخص قرآن کو سمجھنا وہ ان مقاصد کی مزید وضاحت ہے جن کے ارشادات سے استفادہ کرے، اس کے بغیروہ قرآن کے مطالب تک نہیں بہو بنے سکتا۔ اسی طرح تفاسیر کا ذخیرہ امت کے بہترین و ماعوں کی کاوش کا نتیجہ ہے جو صدیوں سے قرآن کو سمجھنے کے سلسلے میں وہ کرتے چلے آرہے ہیں۔ یہ تاریخ نے لیے ادوار میں قرآن کے مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیے کوئی شخص کی مطالعہ کرنے والوں کے نتا کے نکر ہیں جن کو چھوڈ کر قرآن کا مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیے کوئی شخص کی کہ چھیل صدیوں میں سائنس نے جو کچھ دریا فیس کی ہیں ان سب کو چھوڈ کر میں از سر نو کا کنا ت پر بورکور کر قرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگرکوئی سنجیدہ آدمی ہرگز اس قسم کی جھوڈ کر قرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگرکوئی سنجیدہ آدمی ہرگز اس قسم کی حافظ تنہیں کر سنگ

(۳) فرآن نے اپنی دعوت بیش کرتے ہوئے دوجیز دن سے خاص طور پر استدلال کیاہے۔ ایک زمین و آسمان کی تخلیق اور دوسرے بھیلی قوموں کے حالات، قرآن کا یہ عام اسلوب کہ ابنے دعوب کے حق میں فطرت کے دلائل دے کر تاریخی واقعات سے اس کامزید استحکام کرے ۔ بہلی چیزاس واقعہ کی محسوس شہادت ہے کہ اسس دنیا کا ایک فعدا ہے جس کی مرضی معلوم کرنا ہمارے بیے صروری ہے، اس کو جھوڑ کر ان ان کامیا بی تک نہیں بہو بخ سکتا۔ اور دوسری جیز اس بات کا بٹوت ہے کہ فعدا ہرزمانے میں کھیو انسانوں کے ذریعہ اپنی مرضی مجیجتار ہے۔ جن لوگوں نے اس کو قبول کیا وہ کامیاب ہوئے اورجہنوں کے اس کو نبول کیا وہ کامیاب ہوئے اورجہنوں میں منبی مرضی مجیجتار ہے۔ جن لوگوں نے اس کو قبول کیا وہ کامیاب ہوئے اورجہنوں میں سابقہ کی تاریخ زبان قال سے اسی حقیقت کی قصد بن کرتی ہے۔

یہ دوبوں دلیلیں آج بھی قرآن کوسمجھنے اور اس پر ایمان لانے کے سلسلے میں بڑی اہمیت رکھنی ہیں ۔ قرآن اگرمیہ سائنس کی کتا ب نہیں ہے اور یہ وہ عام معنوں میں کو بی تاریخ ہے ، مگرسائنس اور تاریخ یہی وہ خاص علوم بیں جن پر ان سے استدلال کی بنیا د قائم ہے۔ اس بیے قر اُن کا کو ٹی طالب علم ان علوم سے بے نیا زرہ کر فراَن سے ضیح فائدہ نہیں اٹھاسکتا ۔

پہلے قسم کے استدلال کے سلسلے میں قرآن نے آفاق و انفس کی بہت سی نشانیوں کا ذکر کیاہے اور ان برغور کرنے کی دعوت دی ہے ۔ یہ دلائل قرآن میں اس طرح نہیں آئے ہیں کہ ان کا تفقیلی تجزیہ کرکے سائنفک انداز میں ان کے نتائج مرتب کیے گئے ہوں بلکہ کا تناشکی نشانبوں کا ذکر کرکے ان کی مختلف جہتوں کی طرف اشارہ کر دیا گیاہے ، جوعور کرنے والے کے لیے رہ نمائی کا کام دبیتی ہیں۔ گویا دلائل کی تفقیل نہیں ہے بلکہ دلائل کے عنوا نات ہیں ۔ اس لیے ان سے پورا فائدہ اسی وقت ماصل کیا جاسکا تفقیل نہیں ہے بلکہ دلائل کے عنوا نات ہیں ۔ اس لیے ان سے پورا فائدہ اسی وقت ماصل کیا جاسکا ہے جب کہ کا تناش کے متعلق مزید معلومات کوسامنے رکھ کر ان کامطالعہ کیا جائے ۔ دوسرے نفظوں میں وہ معلومات اور نتائج آدمی کے ذہن میں ہونے چا ہئیں جن سے ان دلائل کی ومنا حت ہوتی ہے اور جو اس کے اشارات کومفعل بنانے والے ہیں ۔

مثلاً قرآن کہتا ہے ہوالت ی جعل دیم اکا بطن ذکر کے فاصنت وا فی مناکبھا (وہی ہے جس نے زمین کونمہارے یے فرما بنردار بنایا توجیو پیرو اس کے کندھوں پر)

ان الفاظ بیں جس عظیم حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی تفقیل ہم کو قرآن بیں نہیں ملے گی بلکہ خارجی لیڑے کے مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہوگا کہ زبین کو کس طرح المقاہ خلاکے اندر تھیرا کر ہما ہے لیے قابل رہا کش بنایا گیا ہے اور کس طرح مختلف قسم کے اہتمام کے ذریعہ اس کو زندگی کے بقا اور النانی نمذن کے ارتقار کے بیے سازگار بنایا گیا ہے۔

قرآن کہتاہے کہ اس کا کنات کا خابق اوراس کا مدبر صرف ایک خداتے وحدہ لاشر کی ہے ،
اس کا دعویٰ ہے کہ یہ کا کنات ایک الل شپ کارخانہ منہیں ہے بلکہ ایک منظم اسکیم کا آغاز ہے جس کا ابخا ان ان جا سہے کے کا کنات کی اس حقیقت کو واضح کرنے کے بعد وہ ابنیان کو اس کے ماننے کی دعوت دیتا ہے وہ اس سے کہتاہے کہ اس تصور کا گنات کے لازم معنی یہ ہیں کہ کا کنات کا انجام خدا کے باعد میں ہو اور کا کنات کی تمام چیزوں کے لیے کام یابی کاراستہ صرف یہ ہو کہ وہ خدا کی مرضی کو یا ہیں۔ اس طرح وہ اور کا کنات کی تمام چیزوں کے لیے کام یابی کاراستہ صرف یہ ہو کہ وہ خدا کی مرضی کو یا ہیں۔ اس طرح وہ رسانت اور وحی کی صرورت ٹابت کرکے اس کی طرف بلاتا ہے۔ بھروہ ابنیان کو کا کنا سے بوخدا نے ان انتظامات کی یا د دلا تا ہے جو خدا نے ابنیا ن کے لیے ہیں اور جن کے بنیرانیانی زندگی کا تصور نہیں انتظامات کی یا د دلا تا ہے جو خدا نے ابنیا ن کے لیے ہیں اور جن کے بنیرانیانی زندگی کا تصور نہیں

کیاجا سکتا۔ ان احسانات کالازی تقاصا یہ ہے کہ آدمی اپنے محن کے آگے جھک جائے ۔ بھروہ انسان کو نباتا ہے کہ وہ کس قدر عاجر اور حقیر مخلوق ہے اور خود اس کے اپنے عجز ہی کا یہ تقاصا ہے کہ وہ خدا کی رسی کو معنبوط تقام ہے ، جس کے سوا در اصل بہاں کوئی سہارا نہیں ہے ۔

یہ تمام با تیں جوقرآن بیش کرتا ہے ان سب کے سلسے میں اس کا اصل استدلال انسان کے ابت دجود اور زمین و آسمان کے اندر تھیلی ہوئی کث اینوں سے بڑہے وہ ہمارے مثابرات اور نخر بات ہی کی دلیل سے ہم کو اپنے نظریہ کا مومن بنا نا چاہت ہے اس لیے ان نشانیوں کو میچ طور بر سمجھنے اور ان سے پورا ف اندہ اعظانے کے بیم کو ان کے بارے میں عزوری علم حاصل ہو۔ جب قرآن کا کنات کے کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرے تو ہم کو ان کے بارے میں عزوری علم حاصل ہو۔ جب قرآن کا کنات کے کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرے تو ہم کو معلوم ہو کہ وہ کیا ہے ، وہ جب کسی نشانی کا جوالہ دے تو ہم اس دلیل کے واقعہ کی کیا اہمیت ہے ، وہ جب کسی دلیل کا ذکر کرے تو ہم اس دلیل کے اطراف وجو انب سے اتنی واتفیت رکھتے ہیں کہ اس پرغور کر سکیں ۔ عزمن وہ جب بھی کا کنات سے کسی رخ کو ہمارے سامنے لائے تو ہماری آنکھیں اس کو دیکھنے سے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو دیکھنے سے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھالی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھوں دری واقفیت اپنے یاس رکھتا ہو۔

ایک شخص که سکتاہے کہ قرآن میں کا تنات کی جو دلیلیں ندکور ہوئی ہیں ، وہ آخر محبل انداز ہی میں کیوں ہیں ان کو اتنامفصل ہونا جا ہے تھا کہ قرآن میں ان کو بیڑھ لینا کا فی ہوتا ، فارجی معلومات ہے کہ اس کا مطابعہ کرنے کی مزورت نہ ہوتی ۔ جو اب یہ ہے کہ اسانی زبان میں کوئی بھی کتاب ایسی نہیں تکھی جاسکتی جس میں وہ تمام با بین ابنی ساری تفقیل سے ساتھ درج ہوں جن کا اسس کتاب میں ذکر آیا ہے ہرمصنف کو لازمی طور پر یہ فرض کرنا بڑتا ہے کہ اس کا بڑھے والا فلاں فلاں قدم کی معلومات پیطے سے رکھتا ہوگا۔ اگرایسانہ ہو تو دنیا میں شاید جرف انسائیکلو بیٹے یا کا وجو دہو ، کوئی مختفر کتاب تھی ہی نہ جاسکے ۔ ہوگا۔ اگرایسانہ ہو تو دنیا میں شاید جرف انسائیکلو بیٹے یا کا وجو دہو ، کوئی مختفر کتاب تھی ہی نہ جاسکے ۔ جو با تیں وی سے بغیر معلوم نہیں کی جاسکتیں ان کی تو قرآن میں بوری تفقیل کی گئے ہے گروہ باتیں جن کے جانے کے لیے لازمی طور پر دمی کی خردت نہیں سے بلکہ ان ان خدا کی دی ہوئی عقل سے کام ہے کر بھی انہیں معلوم کرسکتا ہے ایسی باتوں کی طرف نہیں ہون انشارہ کر دیا گیا ہے اور انسان سے کہا گیا ہے کہ ان پر عور کرو ۔

اس کے علاوہ فرآن کے اس طرنہ بیان کے پیھیے ایک اور غطیم مصلحت ہے ۔ قرآن ایک عام آدمی

کے بیے بھی ہے اور ایک فلسفی کے بیے بھی ۔ وہ ماضی کے بیے بھی بھا اور ستقبل کے بیے بھی ہے ۔ اس بیے اس نے ابین گفتگو کا ایسا اندا زاختیا رکیا جوڈی پڑھ ہزار برس بیلے کے اسان کے بیے قابل فہم ہوسکتا بھا اور بجران تمام ہوگوں سے بیے بھی اس کے اندر نصیحت ہے جو آئندہ ماصل شدہ معلومات کو ذہن میں رکھ کرقر آن کا مطالعہ کریں ۔ قرآن نے ان ولائل کا ذکر کرتے ہوئے ایسے انفاظ استعمال کیے ہیں جو بعد کے زمانوں ہیں حاصل شدہ معلومات کو بھی سمیٹ بیتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا اعجاز ہے کہ کائنات کی نشانیوں کا ذکر کرنے ہوئے معلومات کو بھی سمیٹ بیتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا اعجاز ہے کہ کائنات کی نشانیوں کا ذکر کر کرتے ہوئے دہ ایسے انفاظ استعمال کرتا ہے جس کے اندر ایک ایسا آدمی بھی اپنی تسکیبن پالیتا ہے جو کا ئنات کے بارے بیں بہت بھوڑی معلومات رکھتا ہو اور انہیں الفاظ بیں ایک سائنس داں اور نلسفی کے بیے بھی سکین و تشفی کا سامان موجود ہے ۔

۲۹- دوسری چیزجس پرقرآن کے استدلال کی بنیا دہ وہ تاریخ ہے۔ قر آن اسانی تاریخ کو دلا دوروں میں تقییم کرتا ہے۔ ایک چیڑ صدی عیسوی سے قبل کی تابیخ جس کووہ اس انداز میں بیش کرتا ہے کہ وہ حق وباطل کی آویز ش کی تاریخ ہے جس میں لازی طور پر بمیشری کو غلبہ ہوا ہے اور باطل کو شکست ہوئی ہے۔ قرآن کے مطابق جیٹی صدی عیسوی تک اسانی تاریخ جس انداز میں سفر کرتی رہی ہے وہ یہ ہے کہ زمین کے اوپر انسان نے مطابق جیٹی کھی آبا دیاں قائم کیس ان میں خدا کی طرف سے ایک نمائندہ درسول) آیا، اس نے اسان نوں کو ان کی زندگی کا مفصد تبایا ، اس نے کہا کہ خدانے مجھ کو یہ بیغام دے کر تمہارے باس بھیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کھے کہوں اس کو ما نو ، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گ بھیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کھے کہوں اس کو مانو ، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گ بھیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کھے کہوں اس کو مانو ، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گ بھیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کھے کہوں اس کو مانو ، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گ بھیجا ہے کہ تم اس کی دعوت کی مانت یا زمانی کی دور کے دیور کو سے نیز دور نے کہ دور کی کہا تھا تو کچہ لوگوں نے بیز مسلسل اسس دعوے کے حق میں فیصلہ کرتی آئی ہے ۔ جب بھی خداکا کوئی رسول اسٹا تو کچہ لوگوں نے اس کا انکار کیا ۔ اگر رسول کے بیرو و رسی کی تنداد اتنی ہوئی کہ دو ایک منظم گردہ کی تعمل اختیار کرسے تو اس کو منگرین کے گردہ سے تکرایا گیا اور انہیں شکست دے کرخم کردیا گیا اور اکررسول کا سائق دینے والے بہت کم ہوئے تو خدانے ابنی غیر معمولی مدد بھیج کر اس کو غالب کیا ۔ بجب تم تمام کرنے نے بعد بالا تخررسول کی زبان سے بہ چیلنج دے دیا گیا کہ ،

نمنتعوفی دارکم فلنشة اسام ابن بستورین تین دن اور جل بجر بورداس کے

ذالك وعد غيرمكذوب بعدتهارے يه زندگى كاكونى موقع نهيں) يه وعده (جود) جموٹانهيں ہے۔

تاریخ کی یہ نوعیت ہم کو تاریخ سے مطالعہ کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ ہم قرآن کے ان وعدوں کو سمجہ سکیں جو اسس نے بھپلی قوموں کے بارے میں کیے ہیں۔ گراسس سلسلے میں ایک بڑی زحمت بہ ہے کہ بھپلی تاریخ اپنی اصلی شکل میں مفوظ نہیں ہے بھپلی صدیوں میں جن لوگوں سے ہا مقوں علوم کا نشؤ و نما ہواہے اپنوں نے سائنس اور تاریخ دولوں کو مستخ کرنے کی پوری کو ششش کی ہے۔ کا منات کامطا لعہ انہوں نے اس ڈھنگ سے کیا گویا وہ بذات نود کوئی متقل چیزہے اور اپنے آب حرکت کرتی کی نی مطالعہ ان کوصرف اس حد تک بہو بھا تا ہے کہ " جو ہے وہ کیا ہے " وہ اسس کی طرف نتا ندہی نہیں کرتا کہ " جو کچھ ہور ہا ہے وہ کیوں ہور ہا ہے " اس کے سلسلے میں مذصرف یہ کہ علمار سائنس خاموشی اختیار کرتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے لوگوں نے بی ثنا بت کرنے کی بھی کوششش کی کہ جو کچھ ہم کو محسوس ہوتا کرتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے لوگوں نے بی ثنا بت کرنے کی بھی کوششش کی کہ جو کچھ ہم کو محسوس ہوتا ہے وہی اصل حقیقت ہے اس سے بیچھے کوئی بالا ترذہین کا م

اسی طرح تاریخ نگاری کاڑخ بھی بالکل دوسرا اختیار کیا گیا ہے۔ ندیم تاریخ میں قوموں کے عروج وزوال کے نہا بت حیرت انگینے واقعات نظراً تنے ہیں زمین کی تہوں سے ایسے نتا نا ت برآ مرہوئے ہیں جن سے نابت ہونا ہے کہ کتنی نزتی یا فئۃ اور مہذب تو میں بھیں جو زمین کے بیجے د با دی گیئں ، مگر ہمارے مورخین کے نز دیک ان واقعات کاحق و باطل کی جنگ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ مثلاً معرکی تاریخ میں فرعون کی عز قابی کا ذکر اسس طرح آتا ہے کہ بادت ہ سلامت ایک روز دریا پر نہائے گئے کہ انفاق سے و ہاں ڈوب گیے۔ اس طرح سابق مورخین کا نقطہ نظر اس فلسفہ تاریخ سے با لکل مختلف ہے جو قرآن نے پیش کیا ہے۔

غرض سائنس اورناریخ دو بون کارخ موجودہ زمانے میں غلط ہو گیا ہے۔ تاہم جہان نک یہلی جیزیعنی علوم نظرت کا نعلق ہے ، اوّلاً تو نمام سائنسدا بوں کا انداز کیساں مہیں ہے ، دوسرے ان کے اخذ کر دہ نت انج کو بھی نہا بت آسانی سے سابھ صبحے ژخ کی طرف موڑا جا سکتا ہے۔ ان کے سلسلے میں ہمارا کام صرف بہ ہے کہ جن واقعات کو وہ اتفاق یا قانون علّت کا نبتجہ قرار دیتے ہیں ان کو خدا کے تقریب کا نیتجہ نابت کریں ۔ مگر ناریخ کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ کمیا کیا جائے۔ قرآن کے سوا صرف بنی اسسرائیل کا مذہبی نٹریجیرہے جو قرآن سے تاریخی نظریے کی تائید كرناهي اس كے علاوہ غالب كہيں سے بھى اس كى نائيد بنيں ملتى ۔ اس سلسلے بيں فر آن سے طالبطم کو بہت سے کام کرنے ہیں۔ مثلاً دوسرے نداہب سے بٹریجر کا اسس حیثیت سے جائزہ لینا کہ وہ قوموں کے عروج وزوال کا کیا فلسفہ بیش کرتا ہے ، ان کے بہاں بہت سی غلط ردایات شامل ہوگئی ہیں مگریہ عین ممکن ہے کہ ایسے اشارات اور ایسی بنیا دیں مل سکیں جن سے قرآن سے نفور نار بخ ہے۔ حن میں استدلالی قربیہ حاصل کیا جاسکے ۔ اسی طرح قدیم نزین مورخوں سے یہاں چھان بین مرفی ہے کانہوں نے سابقہ انوام کے حالات میں کیا کھ بیان کیا ہے ، آٹار فدیمہ کی کھدانی سے جونشا نات اور کتیات برامہ ہوئے ہیں ان کا جائزہ ہے کر دیکھناہے کہ ان کے ذریعہ سے قرآن کے فلے "ناریخ کی کس مدتک تانید ہوتی ہے۔ یہ ایک بہت مشکل کام ہے مگرت رائی انتدلال سے ایک جزرکو واضح کرنے کے بیے صروری ہے کہ اسس سلسلہ میں بھی تھی کام کیا جاتے ۔ بہ کام ہر طالب قرآن کا نہیں ہے ، مگر کھ لوگوں کو صروریہ کام كرناچا ہيے تأكہ دوكسرے لوگ ان كى تحقیقات سے فائدہ الٹھاسكیں ۔

علم الحیات سے ماہر بن کا خیال ہے کہ النان اپنی موجودہ صلاحیتوں کے ساتھ تقریبًا تین لاکھ برسس سے اس زمین براً با دہے ۔ مگر ان کو یہ بات بڑی تعجب خیز معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ تمام ذہب نی صلاحیتوں سے بادجود النان کی ترتی کی عمر ابھی چند سوس ال ہے ۔ اس سے پہلے ہزاروں لاکھوں برس وہ

خانہ بدومثنی کی زندگی بسرکرتار ہا اور پیقترے چند ہے ڈھنگے ہتھیار بنانے بے سوا اس نے کوئی نمایاں ترقی نہ کی۔ اس کو اپنے ہتھیا روں کوسیدھی دھار دینے اور آگ کے استعال کوسیکھنے کے بیے ہزاردں برسس در کار ہوئے ۔ خیال کیا جاتا ہے کہ اب سے جم سزار برس قبل انسان کو وا دی نیل میں خود رو جو اسكة بوئ دكفائى دبية اوراس متابدي اسف زراعت كارا زمعلوم كيا - طريق زراعت كاكتاف اور اسس کے احتیار کرنے سے انسان سکونتی زندگی پر مجبور ہوا اور اسس سے بعد تمدن کی بنیا دہڑی۔ مگر یہ انسانی تاریخ کا صبح مطالعہ نہیں ہے۔ حقیقت بہ ہے کہ اس زمین پر بار بار نہایت نثان دارنم دن بیدا ہوتے اور مٹا دیئے ، قومیں العبریں اور فنا ہوگئیں ، پھلے زمانے میں جب نبیوں کی آمد کا سلسله جاري تقا - کسي قوم ميں بني کا آنا درا صل اس کے ليے خدا کي عدالت کا قائمَ ہونا تھا۔ تاریخ میں باربار ابسا ہوا ہے کہ قویں ابھریں اور ابنوں نے بڑے بڑے تمدن فائم کیے۔مشہور مورخ سرفلنڈرمسس (Sir Flinders) نے اپنی کتاب انقلاباتِ تمدن میں لکھا ہے کہ ست دن ایک منظہ۔ ہے جومتوالی ہے ، یعنی بار بار آتا ہے ۔اس نے نابت کیاہے کہ یکھیلے دسس سرزار برسوں میں تقریبًا آتھ "نمدنی دور" گزرے ہیں - ہر دورسے قبل ایک زمانہ بربر بیت کا گزراہے اور اس سے بعدعہدزوال آیاہے۔اس نفریهٔ تاریخ کو اگر صبح مان بیاجائے تو اسس سے بھی ہمارے خیال کی تابُد ہو تی ہے۔ مگرجب بنی آیا اور انہوں نے اس کی اطاعت نہیں کی توخدا کی عدالت سے ان کے لیے منا کا فیصله موا اور وه اسینے بڑے بڑے شہروں اور قلعوں کے ساتھ تباہ کر دی گئیں۔ دوسرے دور کے بعداب بیعمل تیامت کے دن ہوگا۔ اس وفت ساری دنیا بیک وقت فناکر کے تمام انسان عدا کی عداست بین حاصر کیے جائیں گے ، اس صورت حال نے قدیم دور بین تندن کوتر تی اور بقا کے دہ مواقع نہیں دیئے جن کا موقع بعدے دور میں حاصل ہواہے۔ فدہم تاریخ اور حدید تاریخ کے اسس پہلو کاعلم نہایت ایمان افروز بھی ہے اور قرآنی دلائل کو سمھنے یہ نہایت اہم بھی۔ ۵- اس سلسلے میں آخری جیز جو قرآن سے مطابعہ سے لیے مدد گارعلم کی حیثیت رکھتی ہے وہ بنی اسسرائیل کی مذہبی تتا ہوں کامطالعہ ہے جن کا فرآن میں بار بار ذکر آیا ہے۔ فرآن کےمطالعہ کے سلیلے میں صحف بن اسے رائیل کا مطابعہ کرنا ، گویا ایک آسانی کتاب کو سمجھنے کے بیے دوسری اسانی کتاب سے مدد لیناہے۔ اس سے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہم کتب سابقہ کو بطور معیا رسلیم کرہے

ہیں۔ یہ کتا ہیں تہجی معیار نہیں بن سکتیں۔ اس سے قطع نظر کہ ان میں تحریف ہوچی ہے اوروہ اپنی املی شکل میں باتی منہیں رہی ہیں۔ یہ واقعہ کہ فرآن آسمان سے انترفے والی آخری کتا ب ہے اور بقیتم کم کتا بیں اسس سے بیہلے کی ہیں ، صرف یہ حقیقت اس سے ثبوت سے بیے کافی ہے کہ فرآن ہی کومیار مونا چاہیے۔ کسی با دستاہ کا آخری فرمان اس سے سابقہ فرامین کا ناسخ ہوتا ہے مذکہ سابقہ فرامین اس سے آخری فرمان کی تیروی کرتا اس سے آخری فرمان کی تیروی کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ بھی تو مالک ہی کی طرف سے آیا ہے وہ فطعی طور برنفس پرسنی میں متبلہ ، وہ اپنی رائے کی برستن کررہا ہے مذکہ صاحب فرمان سے حکم کی۔ اسس سے قرآن خداکی مرضی معلوم کرنے اپنی رائے کی برستن کررہا ہے مذکہ صاحب فرمان سے حکم کی۔ اسس سے قرآن خداکی مرضی معلوم کرنے سے آخری سند کی حیثیت رکھتا ہے۔ بقیہ کتابوں سے ہم فرآن کا حقیقی مفہوم سمجھنے میں مدد لے سکتے ہیں مگران کو حجت نہیں بنا سکتے۔

مدویین کی دوصور تیں ہیں ۔ ایک توزبان اور اسلوب بیان کے اعتبار سے۔ دوسرے تعلیمات کے اعتبار سے۔ یہ معلوم ہے کہ انجیل اور تورات کی اصل زبان عبرانی ہے اور عربی اور عبرانی دو نوں زبا نوں میں کافی شابہت عبرانی دو نوں ایک ہی اصل سے نکلی ہیں۔ اسس بیے فدرتی طور پر دو نوں زبا نوں میں کافی شابہت ہے اور ایک زبان دوسری زبان کے سیجھنے ہیں مدو دیتی ہے۔ بھر آسانی کتا بوں کا ایک مناص انداز بیان ہے۔ اس طرح کتب مقدسہ کامطالعہ اس محضوص طرز بیان سے ہم کو داقف کراتا ہے اور اس کی بلاغت کو سیجھنے ہیں مدو دبتیا ہے جو آسانی کتا ہوں کا ہمیشہ سے رہا ہے۔ جنا بچر مفسرین نے قرآن اس کی بلاغت کو سیجھنے ہیں مدو دبتیا ہے جو آسانی کتا ہوں کا ہمیشہ سے مدولی ہے اور نہایت مغیدمعانی کے بہت سے انفاظ اور بیا نات کا مطلب سیجھنے ہیں کتب سابقہ سے مدولی ہے اور نہایت مغیدمعانی کے بہت سے انفاظ اور بیا نات کا مطلب سیجھنے ہیں کتب سابقہ سے مدولی ہے اور نہایت مغیدمعانی سیک رسانی ماصل کی ہے۔

دوسری چیز تعلیات بین - اگرتفیبل اور خرریات زیاد نین کاظ سے جزئی فرق کو نظرانداز کر دیا جائے تو یہ ایک واقعہ ہے کہ پیمبلی کتا بوں بین بھی و ہی تمسام با تین خدا کی طرف سے نازل کی تغییں جو قرآن کے ذریعے ہم کک بھیجی گئیں ہیں - اس لیے اپنی اصل حقیقت کے اعتبار دونوں ایک دوسرے کی تا ئید کرنے والے ہیں مذکہ اختلاف کرنے والے ۔ کتب سابقہ کی بہی وہ حیثیت ہے ایک دوسرے کی تا ئید کرنے والے ہیں مذکہ اختلاف کرنے والے ۔ کتب سابقہ کی بہی وہ حیثیت ہے جس کی بنار بردوہ مطالعہ قرآن سے بیے ایک مفید ماخذ کی حیثیت رکھتی ہیں جس طرح قرآن میں ایک آ بیت کو مفنون کو مختلف منا مات پر مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے - ادر اس طرح کی کسی ایک آ بیت کو

سیمف کے بیے اسی قتم کی دوسری آیت سے مدد ملتی ہے۔ تھیک اسی طرح فداکلام جو بدکے زمانے میں قرآن کی شکل میں آیا ہے ، وہ اس سے بہلے بنی اسرائیل کے انبیار پر مختلف شکلوں میں نازل ہوتار ہاہے۔ اس بیے سابقہ کتب میں فداکا بوکلام ہے وہ اس کے بعد کے کلام کو سمجھنے میں ایک مدوکار کی جبتیت رکھتا ہے۔

یہ قرآن سے مطالعہ سے سلسلہ میں مدد گارعلوم کا ایک مختصر ذکرہے ۔ آخر میں اسی بات کومیں کھردہراؤں گاجس کویں سننروع کہ جیکا ہوں۔ یعنی یہ کہ ان سب سے بڑھ کر جو جیز فرآن سے استفادہ یا فہم دسے ران کے بیے صروری ہے وہ انسان کا ابناا رادہ ہے ۔ بقبیعلوم فرآن کو سیھنے ہیں مدد دے سکتے ہیں مگر فرآن کو حذب کرنے کے لیے کسی خارجی علم کی صرورت نہیں ۔ انسان کا اپنا جذبہ طلب ہی وہ جیزے جس سے ذریعے وہ قرآن کو حذب کرتاہے۔ قرآن کتا ب ہرایت ہے۔ کسی کے ذہن میں قرآن کا انرجانا دوسرے تفظوں میں یہ معنیٰ رکھتاہیے کہ استنفس کو ہدایت حاصل ہوگئی ۔ اس کوخیر دستسرے دو راستوں میں سے اس راستہ کو اختیار کرنے کی تو فیق ملی جو اس کی زندگی کو كاميابى كى طرف مے جانے والاہے۔ اور ہدایت كاملنا نه ملنا تمام تر آ دمى كے اپنے ارادے يرشخصر ہے۔ ہدایت دینے والاخداہے۔ اس سے سواکہیں اور سے آدمی ہایت عاصل نہیں کرسکتا۔ مگرغدا کی طرف سے ہدایت اسی کو ملتی ہے جو اس کا طالب ہو۔ اس میے قرآن کا مطالعہ اسی کے بیے مفید تا بت ہوتا ہے اور کسی ایسے ہی شخص کو یہ تو فیق ملتی ہے کہ قرآن اس کی زندگی میں داخل ہوجائے جس کو حفیقت کی تلامش مو ، جو واقعی صبح معنوں میں ہدایت کی طلب رکھتا ہو۔ جو ایسے اندر یہ عزم ببدا کرمیکا ہو کہ حق اس کوجہاں اور جس شکل میں بھی ملے گا وہ اس کونے ہے گا اور اس سے جمٹ جائے گا۔ قرآن کا علم کسی درس گاہ کی سند کے طور برآدی کو نہیں ملتا ، نہ تمتب خانوں اور لائبریری کی الماریوں سے اس کو ذہن میں منتقل کیا جا سکتا ہے۔ بیاسی کوملیا ہے جو حقیقی معنوں میں قرآن کا طالب ہو جس سے اندرا تناحوصلہ ہو کہ ہرذانی رجمان كمقابله بين حق كو ترجيح دس سكے جو قرآن كوكنا ب اللي سمجد كراس كامطانعه كرے اوراس كے مفاطح بين اپني وہ حیثیت قرار دےجو ایک سندے کی اپنے مالک کے فرمان سے مقابلے میں ہوتی ہے جب بندہ لہنے آب کوخالی الذہن كركا يفآب كوفران كالخاطب بناتا ہے تو الله نعالیٰ اس كى طرف متوجر ہوتا ہے اور قران كےمطاب اس كے ذہان ي انزتے جلے جاتے ہیں جیسے سو کھی زمین میں بارش ہو اور بوند بوند کرکے اس میں جذب ہونی جلی جائے۔ (۷۵ سام)



إِنَّانَحُنُ بَنَرَّكُنَا الدِّنِكُرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ المجر ٩ ہم نے قرآن کو اتاراہے اور ہم ہی اسس کی حفاظت کرنے والے ہیں ۔

حفاظت قرآن

گریہ اجازت یافتہ افراد ہمیشہ نہیں رہ سکتے تھے۔ یہ اندیشہ بہ حال تھاکہ کسی وقت ایسے تمام لوگ ختم ہوجائیں اور قرآن دوسرے لوگوں کے ہاتھوں ہیں جاکراختلاف کا شکار ہوجائے۔ جنگ یما مہ (سلامیہ) کے ہارہ میں جرآئ کہ کثرت سے سلمان قتل ہوگئے ہیں۔ حضرت عرب خلیفہ اول ابو بکر صدیق کے ہاس آئے اور کہا کہ اب قرآن کی حفاظت کی اس کے سواکوئی صورت نہیں ہے کہ اس کو تحریر بی طور پر بیا ضابطہ مدون کر دیا جائے۔ اس موقع پر روایت ہیں یہ الفاظ آتے ہیں :

جب سالم، مولی ابومذیفه قتل ہوے تو عرکوخطرہ بیدا ہوا که قرآن صنائع نہ ہو جائے ، وہ ابو بحرکے یاس آئے ،

فل قتل سالم، مولی ابی حدیقة خشی عمر ان ین هب الفر آن نجاع الی ابی بکر ۔ ۔ ۔

فتح البارى جلده صفحه ٩

یمامہ کی جنگ میں تقریباً . . ، صحابة تسل ہوئے تھے۔ مگر حصارت عرکو " ذہاب قرآن " کا خطرہ حصارت سالم کی موت کی وجہ سے ہوا۔ اس کی وجہ پیتھی کہ وہ ان چیند محضوص صحابہ میں سے تھے جن کونبی صلی اللہ علیہ دسلم نے تعلیم قرآن کی اجازت دی تھی۔

جیساکہ ٹابت ہے، بنی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے امّد نے ہی اس کوفور اَ تکھوا دیا کرتے تھے۔ کتابت کا اہتمام اتنا زیادہ تھاکہ سورہ نساء آیت ہ 9 امر جکی تھی بعد کوغیراولی الضرر اس میں بطؤر اضافہ امّرا۔ امام مالک کے العثاظ میں یہ دوحن واحد" (درمنثور، جلد۲، صفحہ ۲۰۳) تھی آپ نے اسی وقت کا تب کو بلاکر تکھوایا :

لما انزلت لا يستوى القاعل دن من المومسنين جبآيت لايستوى القاعدون الخ اترى تورسول الله

صلى الله عليه وسلم نے فرما يا كه زيد كو بلاؤ اور وہ تختی اور قلم ا ورکتفت ا وردوات لے کرآئیں ۔ جب وہ آگئے تو كباكه كلحولاليستوى --- - - غيرادلى المضرر والمبجاهدون فى سببل الشَّ، تال البنى صلى الله عليه وسلم ادع لى زيد اوليعبي باللوح والقلم والكنف والله واق تثم قال اكتب

لايستوى ـ ـ ـ رنجارى)

آب كامعول تقاكة نازل شده آيات كونكهانے كے بعد اس كو پر صواكرسنة رزيدين نابت كابيان سے: فان كان فيه سقط اقامه (مجم الزوائد، جلد ا، صعر ٩٠) اگركونى جزر مكف سے چھوٹ جاتا تواس كو درست كمات جبيسب كام بدرا بوجاتات اشاعت عام كاحكم وياجاتا دشم اخدج بده الى الناس - - -) كاتبان وحى دوه صحابہ بن سے آپ قرآن کو تھواتے تھے) ان کی تعداد ۲ ہم کک شمار کی گئی ہے ۔ (ان ۲ ہم کا تبول کے نام کے لئے طاحظہ بوالكتانى كى كتاب التراتيب الاداربير، جلدا، صفحه ١٩ مطبوعهم اكتل) ابن عبدالبرنے عقدالفريد (جلدم ، صفحه ١١١) ين الكها ب كد حنظله ابن ربيع رض تمام كاتبول كيد خليف " يقع دينى ان كوحكم تفاكدوه بروقت آب كي صحبت مين موجود رسى -آب كاس ابتمام كانتيجريه تهاكرجب آب كى دفات مولى توكثرت سے لوگوں كے پاس قرآن كما جزاء مكھ موے موج دیتے۔ ایک تعدا دان لوگوں کی تقی جن کے پاس مکمل قرآن اپنی اصل ترتیب کے ساتھ جع سندہ موجود تھا۔ ان میں سے چار خاص طور پر قابل ذکر ہیں:

مات نبى ولم يجمع القرآن عنسيار ادبعية: ابدالىدداء ومعاذبن جبل وذبين بن ثابت و

بی صلی الٹرعلیہ وسلم کی وفات ہوئی توجار آ دمیوں کے ياس كمل فرآن تحريري طور برموجود كفا: ابوالدر داء، معاذبن جبل ، زيدبن ثابت ا ور الوزيد

قراك كمل طورير مكها بهواعه دنبوت بيس موجود سفا - البنترك بي شكل بي ايك جلد مجد منهي موا تفا- قسطلاني شادح بخاری کے حوالہ سے الله فی نے نقل کیا ہے:

قى كان القرآن كله مكتوبا فى عهد لاصلى الله عليه وسلم اكن غيرم جموع فى موضع واحد الكتاني مجلدين صفيرس مهر)

فرآن کل کاکل رسول الترصلی الترعلیدوسلم کے زمانہ بى مين مكها جا چكاسقا - البتدايك مبكرتمام سورتون كو جمع بنين كيا كيا تقا-

مارث ماسى نے ،جو امام منبل كے معاصر بين ، اپنى كتاب فنم السن ميں مكھا ہے :

قرآن کی سورتیں اس میں الگ الگ بھی بہوئی تقییں۔ ا ہو عمرے حکم سے جامع دزید بن ٹابت) نے ایک جگرسب سورتوں کو تبع کیا اور ایک دھاگہ سے سب کی شیرازہ

وكان القرآن فيهامنتش الجمعها جامع و دبطها بخبط

بندی کی

قرآن کی کتابت تین مراحل سے گزری ہے : کتابت ، تالیعت ، جمع ر

پہلے مرصلہ میں کوئ آیت یا سورۃ اترتے ہی اس کوکسی محرات پر دکھ بیا جاتا تھا، اس سلسلے میں حسب ذیل جیزوں کے نام آئے ہیں:

رقاع چیرا گنافت پتھری سفید تبلی تختیاں (سلیٹ) کتھٹ ادنٹ کے مونڈ سے کی گول ہڈی عسیب کھور کی شاخ کی جڑر کا کشادہ حصہ

دوسرے مرصلہ کے عمل کو حدیث میں تالیف سے تعبیر کیا گیا ہے رکناعن ابنی صلی الله علیه دسہ نولف الله آن فی الله علیه دسہ نولف الله آن فی الله قاع ، مستدرک حاکم) گوبا اولاً ہرآیت نازل ہونے ہی لکھ لی جاتی تھی ۔ ہرجب سورہ کمل ہوجاتی توبوری سورہ کو مرتب شکل میں رقاع (جرف) پر تکھتے تھے ۔ اس قسم کے مولفہ قرآن (کمل یا غیبر کمل) دور نبوت ہی میں کثرت سے لوگوں کے پاس ہوچکے تھے ۔ حضرت عمر کے اسلام لانے کے مشہور واقعہ میں ہے کہ بہن کو زدو کوب کرنے کے بعد آپ نے کہا وہ کتاب مجھے دکھا کہ جو ابھی تم پڑھ رہے تھے (اعطنی الصحیف نے النی سمعتکم تقی دُق دُن آ نفا ، ابن ہشام) ۔ بہن نے جواب دیا: ناپاکی کے ساتھ تم اس کو جھونہ میں سکتے ۔ پھرآپ نے مسل کی اور ان کی بہن نے کتاب انفیس دی رفاغتسل فاعطت الصحیف ت

تیسرے مرصلہ کے کام کو جمع " سے تغییر کیا گیا ہے۔ یعنی بورے قرآن کوا یک جلد میں بجائی طور پر لکھنا۔

رسول الشرصی الشرعلیہ وسلم کے زمانے بیں فرآن مختلف رسالوں اور کا بوں کی شکل میں ہو تا تھا۔ تام سور توں کو

ایک ہی تعظیم اور سائر کے اور ان پر کھوا کر ایک ہی جلد میں مجلد کرنے کا طریقہ آپ کے جد بیں رائج نہ تھا۔

بخاری کی ایک روایت کے مطابق صرف چارصحابہ (ابی بن کعب، معاذبن جبل، ابوزید، زید بن ثابت) ستھے

جفوں نے پورے قرآن کوآپ کے عہد میں مجبوع شکل میں تیار کولیا تھا۔ تاہم ان کی حیثیت نجی مجبوعوں کی تھی۔ حمد بن کعب الفرخی کے حوالے سے کنزالعمال میں جو روایت ہے، اس کے مطابق ایسے جامیوں قرآن کی تعداد بائج تھی ،

(جمع القرآن فی ذھان المبنی صلی الله علیہ وسلم خمد ہے میں الا نصاد) حضرت ابو بجرصدیت نے مجاکام کیا وہ

یہی تفاکہ انعفوں نے ریاسی انتظام کے تحت تمام سورتوں کو ایک ہی تقیلیم اور سائز پر مکھواکر مجلد کرا دیا۔ امام مالک شہاب ذہبری سے اور شہاب زہری عبداللہ بن عمرے کے صاحبزا وہ سالم کے حوالے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں گزید بن ثابت نے القراطیس برا بو بحرے حکم سے قرآن کی کل مورتوں کو تھا تھا۔ بعض محقیمین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ایک بی تقلیم کے دوالے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں گزید سے بن ثابت نے القراطیس برا بو بحرے حکم سے قرآن کی کل مورتوں کو تھا تھا۔ بعض محقیمین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ایک بی تابت نے القراطیس برا برا بحرے کھے تھی اور انقان ، جلدا ، صفح ہے کہ والی خیر میں قرآن کی کل مورت کے دران برا بھی کے حضرت عمر فالدی کے حضرت عمر فالدی کے دران میں مصر ، عراق ، شام اور کمین وغیرہ میں قرآن کے ایک لاکھ سے زیادہ نسخ میں جو دیں۔ کے زیاد میں مصر ، عراق ، شام اور کمین وغیرہ میں قرآن کے ایک لاکھ سے زیادہ نسخ موجو دیتھے۔

کے زیاد میں مصر ، عراق ، شام اور کمین وغیرہ میں قرآن کے ایک لاکھ سے زیادہ نسخ موجو دیتھے۔

بعدے زمانے میں لکھا ہوا قرآن ہی لوگوں کے بئے قرآن کوسکیفنے کا ذریعہ بن سکتا تھا، تاہم ایک خطرہ اب ہجی نظا مقدس کتاب میں انتہائی معمولی فرق بھی زہر دست اختلات کاسبب بن جاتا ہے۔ اس لئے یہ اندیشہ تھا کہ مختلفت لوگ اگر اپنے اپنے طور پر قرآن کھیس توکتا بت اور فر اُت کا فرق مسلمانوں کے اندر زبر دست اختلات کھڑا کر دے گا وراس کوختم کرنے کی کوئی سبیل باقی ندرہے گی ۔ مثلاً سورہ فاتح میں ایک ہی لفظ کو محف ادا کی کے فرق سے کوئی مالک یوم الدین اور کوئی ملیک یوم الدین ۔ پھر جیسے جیسے زماندگر رتا ، کے فرق سے کوئی مالک یوم الدین اختلاف پیدا کرتا چلاجا تا ۔ اس لئے حضرت عمر کے مشورہ سے خلیفہ اول خرت کے امکان کو ابو بجرنے طے کیا کہ سرکاری ایم ایک مستند سنے محصور دیا جائے اور اختلاف قرآت کے امکان کو ہمیں شرآن کا ایک مستند سنے محصور دیا جائے اور اختم کر دیا جائے۔

اس کے لئے زید بن تابت سب سے زیا دہ موزوں تخص تھے ،کیونکہ وہ رسول اللہ کے کاتب (سکرطری) تھے۔ زیدا در ابی بن کوب دونوں «عرضہ اخیرہ " بیں شامل تھے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست پر ہے قرآن کو نبوی سر شب کے ساتھ سناتھا۔ ان کو پورا قرآن مکس طور پریاد تھا اور اس کے ساتھ پورا قرآن مرتب طور پر الکھا ہوا بھی ان کے بیاس موجود تھا۔ خلبفہ اول نے ان کو حکم دیا کہ تم قرآک کا تعقیع کرو اور اس کو جی کردو رفت بیت القی آن فاجمعہ ہ بخاری) اس بات کے طہونے کے بعد حضرت عمرفے مسجد بیں اعلان کر دیا کہ جس کے اس قرآن کاکوئی محکم المحد دیں اعلان کر دیا کہ جس کے سامنے بیش کرے۔

یاس قرآن کاکوئی محکم اموجود ہو، وہ لے آئے اور زید کے سامنے بیش کرے۔

خلیفداول کے زمانہ میں قرآن «کاغذ " بعنی چرطے ، ببخواور کھجوری چھال وغیرہ پر اکھا ہوا تو موجود کھا اور بہتر محفوظ کھا۔ گروہ ایک کتاب کی طرح اور بہتر محفوظ کھا۔ گروہ ایک کتاب کی طرح بین الدفتین اب کہ جع نہیں ہوا تھا۔ خلیفہ اول نے حکم دیا کہ اس کو بین الدفتین جمح کر دواور اس کو ایک مجلد کتاب کی صورت میں یک جاکر دو:

وقال الجادث المحاسى فى كاب فهم السنن:
كا بدة القرآن ليست بمحدثة، فان صلى الله عليه وسلم كان يامو بكتابته و لكنه كان مقوت فى الرقاع والاكتاث والعسب فانها الموالصدين بنسخها من مكان الى مكان محتمعا وكان ذلك بنزلة اوداق وجدت فى بيت وسول الله صلى الله عليه وسلم فها منتش نجمعها جامع و و بط بخيط عليه وسلم فها شئ

الاتقان ، جلدا ، صفحه سم

حارث محاسی فیم السنن میں تعقیق بین کدقر آن کی کتابت کوئی نئی بات نرتنی ، کیونکہ بنی صلی اللہ علیہ دسلم اسس کو تھوایا کرنے تھے۔ مگر وہ رقاعا ور اکتا ن ا درعسیب میں متفرق طور بر لکھا ہوا تھا۔ ابو کمرصد بنی نے اس کو مرتب طور بریک جا تکھنے کا حکم دیا ۔ ا دریہ بنزلہ ان ا ور آ گئے مرتب بائے گئے کے تھا جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرمیں بائے گئے تھے۔ ان میں قرآن منتشرطور بر بھھا ہوا تھا ۔ اسی کو بحقے۔ ان میں قرآن منتشرطور بر بھھا ہوا تھا ۔ اسی کو بحقے کر دیا اور ایک دھا گے میں اس طرت بھی کردیا اور ایک دھا گے میں اس طرت برد دیا کہ اس کاکوئی حصر صاب نئے نہ ہو۔

عمدصديقى بب بمع قرآن كامطلب ينهي سے كه اس سے بيلے قرآن " بمع" نه تقا اور آب كزمانه خلافت بي اس كو تمع كيا گيا - قرآن اس سے بيلے جى كمل طور برجع تقا - " عرضه اخرو" بيل متعدد صحابه كو شائل كريك آب في اس كو تمع كيا گيا - قرآن اس سے بيلے جى مكمل طور برج تقا - " عرضه اخروں امكان فرد ق كو بھى باقى نەر ہے ديا جاك تصديق و توثيق بھى فرما دى كار برج قرآن كار بات كار برج مثال كے طور برج حضرت عرف زيد بن ثابت كويد آبت سنائى:

من المهاجرين والانصار الذين أتبعوهم باحسان (توير ١٠٠)

زید نے کہا مجھے توبہ آیت جس طرح یاد ہے ، اس میں انصارا ور الذین کے درمیان ایک «واد ، بھی ہے۔ جنانچہہ تحقیق شروع ہوئی بالآخر مختلف ہوگوں کی گواہیوں سے نابت مہاکہ زید کی رائے صبح بھی ۔ چنانچہ مصحف میں آیت کو داؤ کے ساتھ لکھا گیا۔

مولانا بحالعلوم شرح سلم میں تکھتے ہیں "قرآن کی بہتر شیب جس پر دہ آج ہے ، آنحفرت سلی التّدعلیہ دسلم سے تابت ہے۔ اس کے کہان دس قاریوں نے جن کی قرآت اسلامی دنیا میں بالاتفاق مقبول ہے ، بیچ سندوں سے جس برتمام انکہ کا اتفاق ہے ، قرآن کو اسی ترتیب سے تقل کیا۔

ندیدبن نابت نے جب بورا فرآن مرتب کر بیا تو ان کے مسحوت کے علاوہ جینے مختلف اجزاءا کھٹا ہوئے تھے، ان سب کو جلا کرختم کر دیاگیا۔ یہ محلام صحف خلیفہ اول حضرت ابو کمرصدین کے پاس رکھ دیاگیا۔ آپ کی وفات کے بعد وہ خلیفہ ٹانی حضرت عمرہ کے پاس محفوظ دیا۔ یہ محتفوظ دیا۔ یہ محت

حضرت عُمَّان کی خلافت کا زماند آیا تواسلام بهت هیل چکا تفا اور سلماؤں کی تعداد بهت بره گئی تفی ۔

اس وقت مختلف علاقوں کے مسلماؤں کے لئے قرآن سکیفتے تفید اہل کو فہ عبداللہ بن سعود سے اور اہل عواق ہر برطرف تھیل گئے تفیے دمثلاً اہل شام ابی بن کعب سے قرآن سکیفتے تفید اہل کو فہ عبداللہ بن سعود سے اور اہل عواق ابومونی اشعری سے ۔ تاہم اختلاف ام ابی بن کعب سے قرآن سکیفتے تفید اہل کو فہ عبداللہ بن انہاں تابا الله بن اور کو کا فرکنے گئے دکھ دید بن عقبہ کے زمانہ میں ایک بار وہ کو فہ کی سیم ویس تھے ۔ ہونے گئے حتی کدا بک مواویخ می سے نقل کیا ہے کہ ولید بن عقبہ کے زمانہ میں ایک بار وہ کو فہ کی سیم ویس تھے ۔ مسجد میں ایک حلقہ قرآن کے ذکر میں شغول تھا۔ ایک شخص المحد بن البی حلقہ قرآن کے ذکر میں شغول تھا۔ ایک شخص خذلی تابہ بن البیان تعبی اور کہا تھی اور کہا : قرآ ہی عقبہ اللہ بن مسعود - دو سرے نے اسی آیت کو کسی اور ڈوھنگ سے بڑھا اور کہا قرآ ہی ایک حلقہ قرآن کے ذکر میں شغول تھا۔ ایک شخص خوا فی آئی البی موجود کی اور فرطایا : قرآ ہی ایک موجود کی تھی ایک ہوگئے ۔ انھوں نے کھڑے ہوکوکہ ایک فی افران کی اور فرطایا : قرآ ہی ایک ہوگئے ۔ انھوں نے کھڑے انھوں نے ای طرح انتقاد کی اور فرطایا : قرآ ہی ایک موجود کی اسلان کا کہا ہوگئے ۔ انھوں نے کھڑے انھوں نے ای طرح انتقاد کی اور فرطایا : قرآ ہی ایک ہوئے کی انتقاد اور انتقاد کی ای انتقاد کی اور فرطان کی انتقاد کی اور فرطان کی انتقاد کی کھڑے کا میں سوار میکر المومنین کا کہا کہا کہ کا کہا کہا کہ کا کہا کہ کو کھڑے کو کھڑے کی کا کہا کہا کہا کہ کو کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کو کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کو کھڑے کی کھڑے کھڑے کی کھڑے کر کھڑے کی کھڑے کو کھڑے کی کھڑے کے کھڑے کی کھڑے ک

عاره بن غزیدکی روایت کے مطابق حذلیفہ بن الیمان واپس آئے۔ وہ ایک فوجی افسر تھے اور اس وقت آرمینیہ میں

الى شام سے اور آ ذر بائيجان ميں إلى عراق سے جنگ كركے لوٹے تھے۔ وہ مدينہ پہنچ تو اپنے مكان جانے كے جائے سے اللہ علی خات ہے كان جائے سيد سے خليفہ ثالث كے ياس آئے اور كہا :

ما اميرا كمومنين ا درك هان الامة تبدل المامير المؤنين لوگول كوسبنهاك، قبل اس كك لوگ ان يغتلفوا في الكتاب اختلات البهود والنصائر كتاب الله كبارت بي اختلات البهود والنصائر المامير الم

طرح پہودونصاری اختلات بیں پڑ گئے *ہ*

اس طرح فرآن کو اکھا وٹ بینی نوشت وکتابت کی صدّ تک ایک بنادیا گیا۔ تاہم فطری اختلاف کی وجہ سے سادے لوگ ایک طرح فرآن کو بڑھنے پر فا در نہ ہوسکتے تھے۔ اس لئے لوگوں کو آزادی دے دی گئ کہ "سات، طریقوں بعنی متعدد لب وہجہ بیں بڑھ سکتے ہیں۔ صدیق اکبر کا جمع قرآن آنحضرت کی وفات کے ایک سال بعد انجام پایا تھا، عثمانی مصحف کی ترتیب آگ کی وفات کے بیندرہ سال بعد ہوئی ۔

تبسری صدی کے مشہورصوفی اورعالم حادث ماسی کا قول آنقان میں سیوطی نے نقل کیا ہے:

المشهود عندالناس ان جامع الفرر أن عثمان وليس لوگول مين مشهور ب كه مصرت عثمان جامع قرآن بي ، كذا لك انساحه لم عثمان الناس على الفرراً كا لوجه واحد حالان كرير صحيح نهيس - انفول نے صرف يركيا كه لوگول كو قرآن كى ايك قرأت يرجم كرويا -

بعض لوگوں نے تفنن طبع یاعنا دے طور پر اس نشم کی باتبن مشہور کس کہ حضرت عثمان نے قرآن میں تحریفات کرڈ الیس مشلاً قرآنی آیت قفوهم انهم مسسٹولون (صافات) کے آخر میں عن ولا بنة علی کے الفاظ نفے ، جمنیں عہد

عَمَا فَى بِس بِالقصد قرآن سے خارج كردياگيا - حتى كه كچه لوگوں نے يہ ضحكہ خيز بات شہور كى كه « ولايت " كے نام سے ايک مستقل سوره فرآن ميں هى جس ميں اہل بريت كے اسماء اور ان كے حقوق وغيره كاتف فيلى ذكر تقار اس كو قرآن سے نكال دياً يا اس تسم كى بايس قطعاً ہے بنيا د بيں - ان علينا جمعه وقيامة في شبعه وسى و ونوں كے نزديك بالا تفاق قرآن كى آين ہے - بجرفر آن كو خداكى كاب مانتے ہوئے كيسے كوئى شخص اس قسم كى بے بنيا د باتوں كو مان سكتا ہے مشہور شبعى نالم علام طرسى نے ديھا ہے :

الزيادة في القرآن مجمع عليه بطلانها، وإما النقصان فقل دوىعن قوم من اصحابنا وعن قوم من حشوبية العامية ، والصحح خلان ذلك

قرآن میں اصنا فہ (شیعہ وسنی دونوں کے) اجماع سے غلطہے۔ باتی کمی توبعبی شیعوں سے اورعامہ کے حتویہ ریخی اہل سنت کے محدثین)سے اس کا دعوئی منقول ہے۔ مگر سیحے یہ ہے کہ بیمبی غلط ہے۔

حقیقت یہ کہ کھی بھی محققین نے اس قسم کے دعوے نہیں گئے۔ یہ وقع پرستوں کے شوشے تھے جھانھوں نے سیاسی مقصد کے لئے دفنع کئے۔ اہل بریت کی ففیلٹ کی ساری موضوعات اس لئے گھوٹی گئیں تاکدان کے لئے فلافت کا استحقاق نیابت ہوجائے۔ مثلاً ایک غیرمعرون شخص محمد بن جہم الہلالی تھے۔ انھوں نے امام حبفرصا دق کی طرف منسوب کرکے میشہ ہورکیا کہ قرآنی آبیت احد نے می اربی مین احد آخلی) بین تحریف کی گئی ہے۔ اس الفاظ تھے ائمتنا ہی اذکی من اثمت کی مدت ہورکیا کہ قرآنی آبیت احد نے مادبی مادے بنی ہاشم کے المہ وحکم ال بنی امید کے حکم الوں سے بہتر ہیں۔ من اُمت کی رہنے در المعانی مقدم می بعنی ہمادے بنی ہاشم کے المہ وحکم ال بنی امید کے حکم الوں سے بہتر ہیں۔

جبساک عرض کیا گیا حفرت عثمان نے مسلم ہیں تحفصہ بنت عمرے پاس سے صحف صدیقی منگوایا۔ اس وقت قرآن کے کا تب اول زیدبن ثابت انصاری موجود تھے۔ ان کی رہنمائی میں آب نے ہارہ آ دمیوں کی جماعت مفرد کی ۔ انھوں نے صدیقی نسخہ کی بنیا دہر قرآن کی سات نقلیں تیا کیں رہو ہو نسخے تمام اسلامی ملکوں میں جیج دیے گئے۔ حصرت عثمان نے حسکم دبا کہ اس کے سوا حینے مصاحف لوگوں نے بطور خود لکھ لئے ہیں دہ سب جلا دیئے جائیں ۔ ایک نسخہ عثمان نے حسکم دبا کہ اس کے سوا حینے مصاحف لوگوں نے بطور خود لکھ لئے ہیں دہ سب جلا دیئے جائیں ۔ ایک نسخہ عثمان نے دارا تسلم نست مربخہ میں کھیج دیا۔ مکہ، شام، ایک ایک ایک شخہ جھیجا۔

یمصحف بعد کی صدیوں میں انتہائی صحت کے ساتھ نسل درنسل منتقل ہوتار ہا بیہاں تک کہ وہ دور برسیس میں بہنچ گیاجس کے بعد کسی ضیاع یاتغیر کاکوئی سوال نہیں۔ اس ابتدائی نسخہ کے ساتھ بعد کے نسخوں کی مطابقت کاکتنازیا دوجھ و گیاجس کی دوجھ و ٹی سی مثال لیعجے سورہ مومنوں کی آیت ہہ، اہیں قال (العن کے ساتھ) بعوا ہے ہی لفظ اسی سورہ کی اگلی آیت ۱۱۲ میں فل (بغیرالعن) مکھا گیا ہے ۔ گویا ابتدائی مصحف میں جو لفظ جس شکل میں بھا ہوا ہے ہوا نفا گھیک ہی طرح اس کو محصا جو ان اور میں ایک میں تھا کہ مورہ قیا میں ہوا نفا گھیک ہی طرح اس کو محصا جو ان اور کی حقور کی دیر و نفہ کے لئے مظہرتا ہے۔ بھر دات ، پر معتا ہے اس کی دجہ صرف یہ ہے کہ دوایا ت کے مطابی نبی صلی الد علیہ دسلم نے اس موقع پر ملکا و فف کیا نفا۔ قراک میں اس طرح سے دوسرے متعدد

مقامات ہیں ، مگر کیمی فرآن پڑھنے والوں کو یہ خیال نہیں ہوا کہ بطور نو د دوسرے مقامات پر بھی اسی طرح و قعت، دے کر ٹرمصنا شروع کر دیں ۔

آج بوقراً ن سلماً نوں کے درمیان رائے ہے ،اس کا صحت میں کسی فرقہ کا کوئی اختلاف نہیں۔ حتیٰ کہ محقق شیعے علماء بھی اس معاملہ میں متفق ہیں رکتاب تاریخ القوان لابی عبدالندالز نجائی شیعی دصفحہ ہوس) میں نقل کیا ہے کہ علی بن موسی المعروف بابن طاؤس (۲۲ ہ ۳ ہ ۵ هر) جو محقق شیعہ علما ہیں سے ہیں۔ اکفوں نے اپنی کتاب کہ علی بن موسی المعروف بابن طاؤس (۲۲ ہ ۳ ہ ۵ هر) جو محقق شیعہ علما ہیں سوید بن علقہ سے روایت کیا ہے: سعدالسعود میں سوید بن علقہ سے روایت کیا ہے:

وہ کہتے ہیں۔ میں نے حضرت علی بن ابی طالب کویہ کہتے ہوئے سنا۔ اے لوگو، اللہ اللہ، عثمان کے معاملہ میں علوسے بچو۔ یہ نہ کہوکہ انفوں نے مصاحف کوجلایا . فعدا محابہ کی قسم انفوں نے نہیں جلایا مگراس دفت کہ انفون نے مصابہ کی جماعت کوا کھٹا کیا اور پو پچھا کہ تم قرآن میں اختلان قرآت کے بارہ میں کیا کہتے ہو۔ ایک خص دوسم سے ملتا ہے اور کہتا ہے۔ بیری قرآت محادی قرآت سے مہتا ہے اور کہتا ہے۔ بیری قرآت محادی قرآت سے کہا آپ کی کیا رائے ہے۔ انفوں نے کہا میں چاہتا ہوں کہ تم کہا آپ کی کیا رائے ہے۔ انفوں نے کہا میں چاہتا ہوں اگر آن اختلاف میں پڑی گئے تو تھا رے بعد کے لوگ اور اگر آن اختلاف میں پڑی گئے تو تھا رے بعد کے لوگ اور ایک واقعان ہے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں اگر آن اختلاف میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں انتقادت میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں انتقادت میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں انتقادت میں بڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں

قال سمعت على بن إبى طائب يقول: إيها الناس، الله الله، إيا كم والغلوفي الموعثمان وقدو كم حديات المصاحف - فوالله ما حرفها الاعن مكلاً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا وقال: ما تقولون في هذن كالقرامة التي اختلفت واناس فيها، يلقى الرجل الرجل فيقول: قرأتى خيرمن قرأتك ، وهذا يجر الى الكفر، فقلنا مالراى، قال ادير ان اجمع الناس على مصعف مالراى، قال ادير ان اجمع الناس على مصعف واحد، فانكم ان اختلافا، فقلنا نعم ما رأيت

قرآن کایدایسا وصعت ہے جس کا معائدین تک نے اعترات کیا ہے۔ سروایم میور تعققے ہیں:

"محدی وفات کے ربع صدی بعدی ا بیسے منافشات اور فرقہ بندیاں ہوگئیں جس کے نیتج میں
عثمان قتل کر دیے گئے ،اور یہ اختلافات آج بھی باتی ہیں۔ گران سب فرقوں کا قرآن ایک ہی ہے۔
ہرز مانہ میں مکیسال طور پر سب فرقوں کا ایک ہی قرآن پڑھنا، اس بات کا ناقابی تر دید شویت ہے
کہ آن ہمارے سلفے دہی مصحف ہے جواس برقسمت فلیف دعثمان) کے حکم سے تیار کیا گیا تھا ،
شاید پوری ونیا ہیں کوئی دوسری ایسی کتاب نہیں ہے جس کی عبارت بارہ صدیوں تک اس طرح
بغیر تبدیل کے باقی ہو" لاگفت آٹ محمد (۱۹۱۲) دیبا جہ
لین بول نے اس حقیقت کا اعترات ان لفظوں میں کیا ہے:

"قرآن کی بڑی خوبی ہے کہ اس کی اصلیت میں کوئی سند نہیں۔ ہردن ہو ہم ہے پڑھتے ہیں، اس پر بیا اعتماد کرسکتے ہیں کہ تقریباً تیرہ صدیوں سے غیر مبدل رہا ہے رسکش فرام دی قرآن) برمن محقق وان ہیم غیر مسلم مستنشر قین کی ترجمانی کرتے ہوئے تکھتے ہیں :
"ہم قرآن کو محمد کا کلام اسی طرح بھین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں "
"ہم قرآن کو محمد کا کلام اسی طرح بھین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں ۔ م

عہدعتمانی تک قرآن کے فینے نسنے تھے گئے وہ سب خطیری بیں تھے۔ مضرت علی کے زمانہ بیں خطاکی اصلاح ہوئی اور خطاکوئی وجود میں آیا جوسابق خطاکی ترتی یا فتہ شکل تھا۔ حضرت علی کے ہمیم خاص ابوالا سود الدولی (۹ ۲ ہو) نے بہلی بار اس خطاکو بنایا اور پھربنی امید کے عہد بیں اس کو مزید ترقی ہوئی۔ قرآن میں اعراب لگانے کا آغاز بھی ابوالا سود دولی نے حضرت علی کے عہد میں کیا۔ اسی کی بنیا دیر ججاج بن یوسف نے بعد کو قرآن کے باقاعدہ معرب نسنے تیار کرائے۔ آج تک قرآن تھیک اسی سنج پر کھا جارہا ہے۔

كتاب محفوظ

ایک کاتب صاحب کوایک کتاب کامسودہ کتابت کے لئے دیا گیا۔ اس مسودہ بیں ایک حکم میرٹ ابودعادکا نام تھا۔ کا نب صاحب ابودعادے واقف نہ تھے۔ البتہ وہ ابود او دکو جانتے تھے۔ چنا نجہ انھوں نے ابود عادی جگہ ہیلی کا پیٹر کالفظ تھا۔ کا نب صاحب اس کو مجھ نہ سکے۔ انھوں نے اصل لفظ کی جگہ الله کیا پیٹر کالفظ کا بیٹر کالفظ کا کا نب صاحب اس کو مجھ نہ سکے۔ انھوں نے اصل لفظ کی جگہ الله کیا پیٹر لکھ دیا۔

اس قسم کی غلطیوں کی شالیں بہت عام ہیں۔ ایک آدمی کسی مضمون کوریش ھر ہاہے بااس کوفت ل
کرر ہاہے۔ اس درمیان میں ایک ایسا جملہ آتا ہے جس کو وہ مجھ نہیں باتا۔ چنا پخہ اس کو وہ ابینے ذہن
کے مطابق بدل کر کچھ سے کچھ کر دیتا ہے۔ حتی کہ ایسے بھی لوگ ہیں جو کسی ذاتی غرض کے تقت اصل متن یں
بالقصد تب دیلی کرتے ہیں اور اپن طون سے اس میں ایسی باتیں سٹ مل کر دیتے ہیں جو اسسل
کانے میں اس کے صدف نے شامل نہ کی کھیں۔

بی کی گار سان کوت ایون میں جو تحریفات ہوئی ہیں ان کی وجانسان کی یہی کم زوری ہے۔قرآن میں ہیں ہے کہ خدا نے زمین وا سمان کوسات دنوں (ایام) میں پیدا کیا۔ یہی بات بائبل میں اس طرح ہے کہ ساتوں دن کی الگ الگ تفصیل ہے۔ ہردن کی تخلیفات کا ذکر کرنے کے بعد اس میں یہ فقرہ منیا ہے " اورسٹ ام ہوئی اور صبح ہوئی " یہ فقرہ لیے سین طور پر ندکورہ بالا ذہن کے تحت انسان کا اضافہ ہے کسی بزرگ نے بطور خود بائبل کے جملہ کو مکس کرنے کے لئے بدالفاظ برطاد ہے۔ قرآن کے الفاظ میں یہ گرائٹ س ہے کہ دن کو دور (Period) کے عنی میں بے سین یہ گرائٹ میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ میں یہ گرائٹ میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ بنے اس کو کہ ور کے عنی میں ایسان میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ بنے اس کو کہ ور کے عنی میں ایسان میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ بنے اس کو کہ ور کے عنی میں ایسان میں نداو ہا۔

بائبل میں اس طرح کی مثالیں بہت ہیں۔ حتی کہ بعض مثالیں نہا بت بھونڈی ہیں۔ مسلاً قرآن میں ہے کہ حضرت موسی کو خدانے یہ جوزہ دیا کہ وہ اپنا ہاتھ کالیں نو وہ چکنے گئے۔ گربائبل میں اس کا ذکر ہے نوو ہاں برالفا ظ لکھے ہوئے ہیں: بھر خدا وندنے موسی سے کہا کہ تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کراسے ڈھانک لیا۔ اور حب اس نے اسے نکال کر دیکھ آتو اس کا ہاتھ کو ٹھ سے برف کی مانٹ سفید تھا دخروج با) بائبل کے اس فقرہ میں وہ کو ٹھ سے معلوم ہوتا ہے اور بائبل کے الفاظ کے مطابق حضرت مولی کے ہاتھ کا جمکنا خدائی سبب سے علوم ہوتا ہے اور بائبل کے الفاظ کے مطابق حضرت مولی کے ہاتھ کا جمکنا خدائی سبب سے۔

قرآن تمام آسانی کمابوں میں واحد کتاب ہے جس میں کسی سم کی تحریف نہ ہوسی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بچھلی آسمانی کتا بول کی حفاظت کی ذمہ واری خودان کتا بول کے حامل انسانوں برڈا لگئ تھی۔ اسی لئے قرآن میں ان کے لئے استحفاظ کا لفظ آیا ہے۔ یعنی حفاظت چا ہنلابعہا استحفظول میں کتاب الله انسان کے بارہ میں حافظ کا لفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والا دانانح زنونین الذکر ہوا خالے افضلوں کا ہے اول کا سے بعنی حفاظت کرنے والا دانانح زنونین الذکر ہوا خالے افضلوں کے بارہ میں حافظ کا لفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والا دانانح زنونین الذکر ہوا خالے افضلوں کے بارہ میں حافظ کا لفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والا دانانح زنونین الذکر ہوا خالے انسان کی دور ان کتاب کا دور انسان کے بارہ میں حافظ کا لائے انسان کے بارہ میں حافظ کا لفظ کا کو بازی کا بازی کا دور کا دور کا دور کا کہ دور کا دور کا دور کیا کہ دور کا دور کا دور کا دور کی دور کا دور کا دور کا دور کا دور کی دور کا دور کی دور کی دور کا دور کی دور کی دور کا دور کی دو

قرآن بیں ایسے بہت سے مواقع تھے جہاں حاملین قرآن کے لئے گبائشٹ تھی کہ وہ اس میں مذکورہ بالاقسم کی تبدیلیاں کر ڈوالیں۔ کثرت سے اس کی شالیں موجود ہیں کہ انھول نے عملًا یساکیا بھی گرانھوں نے جوکچھ کیاوہ '' حاستیہ '' کی حد تک محدود رہا۔ '' بتن '' بیں وہ کسی قسم کی کوئی نتبدیلی نہ کرسکے۔ حاشیہ اور تنفسیہ میں چونکہ ان کے ہاتھ بندھے ہوئے مذبحے 'اس کو خدا نے اس میں انھوں نے طرح طرح کی معصوبانہ نبدیلیاں کر دیں۔ گرجہاں تک متن کا تعلق ہے 'اس کو خدا نے براہ راست اپنی نگرانی میں لے رکھا نظا، اس لئے بہاں وہ کسی قسم کار دو بہل کرنے سے قاصر ہے۔

اسموقع پروضاحت کے لئے ہم دو مثالیں دیتے ہیں۔ قرآن کی پہلی نزولیا بت ہے: اقراً باسم دیک الذی خلق ریٹر ہو اپنے رب کے نام سے جس نے پید اکیا)اسی طرح دو سر سے مقام بر ہے سنقی ڈکٹ فلا تنسی (ہم تجھ کو پڑھا دیں گے پھر نو نہ بھولے گا) ان آیات بیں اقس وار سنقی ڈکٹ کے الفاظ سے بظا ہرایسا معلوم ہوتا ہے کہ آب کے سامنے کوئی کتا ب یاکوئی تھی ہوئی جنرد کھی گئی اور کہا گیا کہ اس کو بڑھو۔

بربان مسلما نوں کے عام عقیدہ کے سرائر خلاف ہے کیو بحد مسلمان ساری دنیا ہیں بیعقیدہ سرکھتے ہیں کہ آپ امی تھے۔ گو یا آئیت کے یہ الفاظ آپنے خلا ہر کے اعتبار سے مسلمانوں کے عقیدہ ہیں افر منحالفین اسلم کوغیر وری طور پر بہ کہنے کاموقع دیتے ہیں کہ رسول الشصلے الشہ علیہ وسلم امی نہیں سے بلکہ براھے لکھے تھے۔ اس کے با وجو دایسانہیں ہوا کہ دوسری کت ابوں کے بتن کی طرح مسلمان قرآن کے ان الفاظ کو بدل دیں۔ یہ قرآن کے فوظ کیا بہونے کا ایک واضح داخلی تبوت ہے۔ ورید آگر دوسری کتابوں کی طرح کا معاطم ہوتا توقرآن ہیں ہم کوات والی حگم انہ نے گئے آگئے گئے الکہ الموالم کا معاطم ہوتا توقرآن ہیں ہم کوات والی حگم انہ نے گئے آگئے گئے اللہ کا ہوتا۔ مستحفظ کے کہ انہوں نے مستحفظ کی دیا ہوتا۔

اس طرح ایک شال سورہ قیامتی کی آبیت وقیل من داقی را در کہاجائے گا کہ کہ کوئی جھاڈر کھونک والا) ہے۔ تمام دینا کے مسلمان جب اس آبیت کو پوسطے ، بیں تو وہ کئی پر وقعت کرتے ہیں۔ اس کی وجھرف یہ بر وقعت کرتے ہیں۔ اس کی وجھرف یہ میں

ہے کہ رسول الشیطے الشرعلیہ وسلم سے سننے والے اصحاب نے بیان کیا کہ آپ نے حب یہ آپت بڑھی تو آپ نے حرف مین پروفف کیا۔ وریز نخو و عرف کے فن کے اعتبار سے اس کی کوئی کی وجنہیں ہے کہ یہاں بیہ وقفہ کیوں کیا جائے۔ اگر قرآن کے ساتھ اس کے حاملین وہ معاملہ کرسکتے جو دوسری کنابوں کے ساتھ اس کے حاملین نے کیا تولازماً ایسا ہوتا کہ یہ وقفہ باقی ہزرہا۔ ایسی حالت میں مسلمان اس کو وقیب ل من دسکتے من کہ وقیب ل من دسکتے میں داق پڑھے نہ کہ وقیب ل من دسکتے کے ساتھ اس کے حاملین کے اس کے حاملین کا کہ ہے وقیب ل من دسکتے کہ اوقا کے ساتھ اس کے حاملین کے اس کے حاملین کے ساتھ اس کے حاملین نے کیا تولازماً ایسا ہوتا کہ یہ وقفہ باقی من درہا۔ ایسی حالت میں مسلمان اس کو وقیب ل من درسات کے ساتھ اس کے حاملین کے اس کے حاملین کے اس کے حاملین کے حاملین کے درہا کے

ای طرح قرآن میں ہے: یا ایتھا النبی اذ اطلقتم المنساء (اے بنی حب تم لوگ عور توں کو طلاق دو) رجم بخوصون کے عام صناعدہ کے خلاف ہے۔ اس میں واصد معظاب کر کے جمع کی ضمیر لائی گئے ہے۔ عام تحضا وربولنے والے بھی ایسا نہیں کرتے۔ اگر قرآن کا وہ معاملہ ہوتا جو دو سری آسمانی تابول کا ہے توقیت بنی طور پر ایسا ہوتا کہ بھی سلمان اس آبت کے الفاظ کو بدل کر اس طرح لکھ چکے ہوتے ؛ سامی اذا طلقت النساء ، یا بیا ایسا الدیس ل اذا طلقتم النساء ۔

۔ بہی معاملہ طرز تحریر کا ہے۔ عربی فن خطاطی نے بعد کے زیانہ میں بہت ترقی کی۔ حبکہ قرآن اس وقت لکھا گیا۔ حب کہ فن خطاطی نے ابھی اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ چنا پیرقرآن کے طرز کتا بت میں مالاہ و اور عام خطاطوں کے طرز کتا بت میں بہت سے مقایات پر فرق ہے۔ مثلاً قرآن میں مالاہ کو مللہ کھا ہوا ہے۔ حتی کہ اس طرز کت بت کی وجہ سے آیت کے دقیل فظ بن گئے ہیں۔ کوئی اس کو مالاہ یہ یہ مالاہ یہ مالاہ یہ مالاہ یہ مالا

قرآن کے ماشیر میں بعد کے دوگوں نے جومنوی تبدیلیاں کی ہیں۔ ان ہیں سے ایک مثال قرآن کی یہ ایت ہے: انی جاعل فی الارض خلیفة (میں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں) بعد کے متعدد مفسرین نے اس آیت میں خلیفہ کے نفظ کو خلیفۃ اللّه کے ہم عنی بنادیا اور اس کی تشریح ان الفاظمیں کی کہ ۔۔ نعلانے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں ابنا ایک خلیفہ مقرر کرنے والا ہوں ۔ مالا نکہ دو ایست اس کا نفظ یہاں سراسرا ضافہ ہے۔ ان حصرات نے ماست یہ میں نواس قسم کے اضافے خوب کئے گرمنن میں اضافہ کرنا ان کے لئے مکن ند ہوسکا۔ اگر قرآن کے متن برخدا کا بیرہ بد ہوتا تو غالبًا وہ آیت کے الفاظ کونا کافی بحد کراس کو اس طرح لکھ دیتے:

انی جاعل فی الارض خلیفتی یا و کی جاعل فی الارض خلیفة صنی دوسری اسانی کست ابوں میں سے ہرکتاب میں یہ ہواہے کدان کتابوں کے اسنے والے لینے م

طور پرجو کچہ چاہتے تھے وہ سب انھوں نے خداکی کتا ب میں کہیں مذکہیں واضل کر دیا۔ مثال کے طور پر بوحنا کی موجودہ انجیل میں ہم کو بیفقرہ ملتا ہے:

رد دوسرے دن اس نے بیٹوع کو اپنی طرف آتے دیکھ کرکہا ، دیکھویہ خدا کا برہ ہے جو دنیا کا گناہ اسے جاتا ہے۔ یہ وہی ہے جو مجھ سے تقدم اسے جاتا ہے۔ یہ وہی ہے جس کی بابت میں نے کہا تھا کہ ایک شخص میرے بعد آتا ہے جو مجھ سے تقدم مخمد سے بہلے تھا ، دیو حناب ا)

انجیل بیر متاکابہ فقرہ حضرت بیلی کی زبان سے حضرت مسے کے بارہ میں ہے۔ حضرت بیلی یہ تقریر بقیہ سینوں انجیلوں میں بھی ہے مگران میں «جودنیا کا گناہ اٹھا ہے جاتا ہے ، موجود نہیں۔ یہ الفاظ لیقینی طور پر بعد کو اصل تقریر میں اس لئے بڑھا کے گئے تاکہ ان سے کفارہ کا عقیدہ نکالاجا سکے۔ بعد کے مسیحیوں کا بیندیدہ و کفارہ) کو انجیل سے نابت کرنے کے لئے حضرت بحیلی کی مذکورہ تقریر میں یہ جملہ بڑھا تو دہ جاروں انجیلوں میں موجود ہوتا۔

یبی بات قرآن میں بھی ہوسکتی تھی۔ گرہم دیجھے ہیں کہ سلمانوں کے بہت سے انتہائی محبوب تھیدے بھی قرآن کے متن کے اندرموجو ذہیں۔ شال کے طور پررسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا افضل الا نبیا ہونا اور خدا کے بہاں آپ کا شفع المذنبین ہونا مسلمانوں کے محبوب ترین عقائد ہیں۔ گرقرآن میں کسی مقام پر وہ واضح طور پر موجو دنہیں ہیں مسلمان یہ توکر سکے کہ اپنان عفائد کو بعض آیات سے بطریق استنباط نکالیں۔ گروہ ان کومتن قرآن میں داخل نہ کرسکے۔ اگر مسلمانوں کومتن میں تصوب کی قدرت حاصل ہوتی نویقیت آئے ہم قرآن میں کوئی ایسی آبت یوسے جس کے الفاظ یہ ہوتے ہ

ياهم المنان افضل الانبياء وانت شفيع المذنبين يوم القيامة

یہ چندساد قسم کی داخلی مثنا ہیں ہیں۔جن سے ثابت ہونا ہے کہ قرآن آج بھی اس است الی ا حالت میں موجو دہے جس حالت ہیں اس کے پیغیبہ حضرت محد صلے اللّٰیولید وسلم نے اسے ا بنے زمانہ میں ککھوایا نھا۔ اس ہیں کسی قسم کامعمولی تغییر بھی مذہوں کا۔

اب ظاہرہے کوت کی تعرب داخد آسانی کتاب ہے جس کامتن پوری طرح محفوظ ہے تواسی کا حقوظ ہے تواسی کا حقوظ ہے تواسی کا حقوظ ہے تواسی کا حق ہے کہ دہ ان نمام لوگوں کے لئے داحد رہا کتا ہے جنود حقوظ دونوں تسم کی کست ابوں کی ہدایت کے مطابق زندگی گزار ناجا ہے ہیں۔ محفوظ اور غیر محفوظ دونوں قسم کی کست ابوں کی موجود گی میں بیانی طور برمحفوظ کتا ہے کی بیروی کی جائے گی ۔ مذکہ غیر محفوظ اور تبدیل شدہ کتا ہے ک

خدائی اسبت ام

بهودکوخدای طف سے بیم دیاگیا تھاکہ وہ تورات کی حفاظت کریں (بمااستحفظوا من کتب اللہ ، المائدہ) اس کے بیاض المائدہ کی خور اللہ کے فقطوں المجھ کے اس سے معلوم ہواکہ بھیلی آسمانی کتابوں کو مفوظ رکھنے کی ذمہ داری اس کے فوط رکھنے کی ذمہ داری خوداللہ تناب کی ہوائی تعلق میں اس کے مقاطرت کی مقاطرت کی اس کے بارے میں ابنی خور النہ تعلق میں این المائدی کے بارے میں ابنی خور النہ کے میان مائی کتاب کی خور النہ کے بارے میں ابنی خور النہ کے میان میں اس کے قرآن خوائی خصوصی مدد سے کمل طور پر محفوظ رہا۔

کی ذمہ داری خدانے خود کی تھی اس لئے قرآن خدائی خصوصی مدد سے کمل طور پر محفوظ رہا۔

اس کامطلب بین ہیں ہے کہ آسمان سے خدا کے فرشتے انریں گے اور وہ قرآن کو اپنے سایہ میں گئے رہیں گے۔ موجودہ دنیا امتحان کی دنیا ہے۔ یہاں ہم وہودہ دنیا میں رکھا گیا ہے۔ اس لئے یہاں کہ بی ایسانہیں ہوجودہ دنیا میں اس قسم کا کام بمیشہ معمول کے حالات بوسکتا کہ فرشتے سامنے آکر قرآن کی حفاظت کو کام ناریخی اسباب اور چلتے پھرتے انسانوں میں کیا جاتا ہے نہ کہ غیر معمولی حالات میں ریہاں قرآن کی حفاظت کا کام ناریخی اسباب اور چلتے پھرتے انسانوں کے ذریعہ بیاجائے گا تاکہ غیب کا پردہ باقی رہے۔ واقعات بتاتے ہیں کہ خدانے اپنے دعدہ کو بوری تاریخ میں نہایت اللی ہمانہ پرانجام دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اس نے مختلف قوموں سے مدد لی ہے۔ نیز اس کام میں مسلمانوں کو بھی استمال کیا گیا ہے اور غیر سلموں کو بھی ۔

پچھے انبیارے ساتھ یہ واقعہ بیش آیا کہ ان کو بہت کم ایسے ساتھی طے جوان کے بعدان کی کتاب کی حفاظت کی مضبوط طفائت بن سکتے۔ گررسول الشمسلی الشرعلیہ وسلم کا معاملہ نمایاں طور پر دوسرے انبیار سے ختلف ہے۔ وفات سے تقریباً ڈھائی ماہ پہلے آپ نے گئی کیا جس کو جہ الوداع کہا جانا ہے۔ اس موقع پرعوفات کے میدان میں ایک لاکھ چالیس ہزار مسلمان موجود تھے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ رسول الشر مسلمی الشرعلیہ وسلم کے آخر وقت تک آپ کے ادپر ایمان لانے والے مردوں اورعور توں کی کل تعداد کم از کم پانچ لاکھ موجکی ہوگی۔ یہ تعداد قدیم انسانی آبادی کے کا ظریب ہے تاب کے بعدیہ تعداد طرحتی رہی۔ یہاں تک کہ ملک کے ملک مسلمان ہونے چلے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پر اتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے مسلمان ہونے چلے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پر اتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کرانے کی خفاظت کی بیشت پر اتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کرانے کی خفاظت کی بیشت پر اتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کرانے کی خفاظت کی بیشت پر اتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کرانے کی حفاظت کے لئے اکھٹا نہیں ہو انتھا۔

اس کے بعد دوسرا مددگار واقعہ نیطہور میں آیا کہ عرب میں اور عرب کے با ہرسلمانوں کی فتوحات کاسلسلہ

شروع ہوا۔ پہلسلہ بیہاں تک پھیلاکہ قدیم آبا دونیا کے بیٹیتر حصد پڑسلمان قابض ہوگئے اور انھول نے دنیا کی سب سے ٹری اورسب سے صنبوط سلطنت قائم کی۔ پیلطنت کسی طاقت سے علوب ہوئے بغیر سلسل قائم رہی اور قرآن کی حفاظت کرتی رہی۔ پیسلسلہ ایک ہزار سال تک جاری رہا۔ بیہاں تک که زمانہ پرسی سے دور بیس بہنے گیا اور قرآن کے صنائع ہونے کا امکان سرے سختم ہوگیا۔

برس کے دور میں بیمکن ہوگیا ہے کہ کسی کتاب کا ایک تسخہ تھا جائے اور اس کو جھاپ کر ایک ہی تسم
کے کروروں نسنے تیار کر لئے جائیں ۔ گر بیلے ایسا ممکن نہ تھا۔ قدیم زمانہ بیں کتاب کا ہر شخہ الگ الگ ہاتھ سے
نکھاجا آتا تھا۔ اس کی وجہ سے اکٹر ایک شخہ اور دو سرنے تھیں کچھ نہ کچھ فرق ہوجا تا تھا۔ چنا نچہ قدیم کتابوں ہی سے
ہوکتاب بھی آج دنیا ہیں پاکی جاتی ہے اس کے ختلف قلمی نسخوں ہیں سے کوئی بھی دونسخہ ایسا نہیں جو فرق سے خالی
ہو۔ یہ صرف فرآن ہے جس کے لاکھوں نسنے قدیم زمانہ ہیں ہاتھ سے مکھ کرتیار کئے گئے۔ ان کی ایک بڑی تعداد آج
ہی ہیوزیم اور کتب خانوں میں موجود ہے۔ گر ایک قلمی نسخہ اور دوسر نے قلمی نسخہ میں کوئی اوئی فرق نہیں پایا جاتا۔
یہ خدا کی خصوصی مدد کھی جس نے قرآن کے بارے میں سلمانوں کو اتنازیا دہ مستعدا ورحسا میں بناویا

اس کے ساتھ خدا نے یہ انتظام کیا کہ قرآن کے حفظ (رط کراس کے منتن کو یا دکرنے) کا نا درط لیے تشروع ہوا جو اس سے بہلے معلوم تاریخ بیں کھی کتاب کے لئے نہیں کیا گیا تھا۔ بزاروں لاکھوں لوگوں کے دل بی شروع ہوا جو آن کے بین کو تشروع سے آخر تک یا دکریں اور یا درکھیں ۔ اس طرح کے افراد تاریخ کے ہر دور بیں بزاروں کی تعداد میں پیدا ہوتے رہے۔ یسلسلہ قرآن کے زمانہ سے مشروع ہوکر آج تک جاری ہے ۔ معلوم تاریخ کے مطابق دنیا میں کوئی بھی دوسری کتاب ہیں ہے جس کے ماننے والوں نے اس طرح اس کویا دکرنے کے مطابق دنیا میں کوئی بھی دوسری کتاب ہیں ہے جس کے ماننے والوں نے اس طرح اس کویا دکرنے کے رواج نے اس کی کا اہتمام کیا ہوجس طرح قرآن کے ماننے والے ہردور میں کریتے رہے ہیں۔ قرآن کو یا دکرنے کے رواج نے اس کی حفاظت کے اس انو کھے انتظام کومکن بنا دیا جس کو ایک فرانسیسی مستشری نے دہراجا پنے (Double Checking) کی صورت کو جانچے رہنا۔

کی صورت کو جانچے رہنا۔

و فی مرب بیست کرد اسلامی تاریخ میں یہ ہو کچھ ہوا خدا کی طرف سے ہوا۔ امتحانی حالات کو باتی رکھنے کے لئے اگر جہ اس کو اسباب کے ہید دہ میں انجام دیا گیا ہے۔ تاہم جب فیامت آئے گی اور تنسام حقیقت بس برہنہ کردی جائیں گی اس وقت نوگ دکھیں گے کہ برب کے اسلامی انقلاب سے لے کردور برس کے نیئر حفاظتی طریقوں تک سارے کام خدا خود براہ راست انجام دبیت تھا اگر جی ظاہری طور پروہ کچھ ہاتھوں کو اس کا ذریعہ بنا تاریا۔

تران کے بارے میں خدا کے اس خصوصی انتظام کا ایک اور اہم ہیلو ہے میں کا تعلق مخصوص طور پر سلمانوں تران کے بارے میں خدا کے اس خصوصی انتظام کا ایک اور اہم ہیلو ہے میں کا تعلق مخصوص طور پر سلمانوں

سے ہے۔ قرآن کے الفاظ کی حفاظت جوسلمانوں کے ہاتھوں ہورہی ہے سبی در اسل وہ چیز نہیں ہے جو قرآن كيسلسكين اللدكوم سفطلوب موسيه كام تو تودخداك براه داست ابتمام بين موريا سيء عيربهارا اس مين كيا كمال بولوگ اس حفاظتى كام بين شغول بين وه اين اخلاص ك بقدراينامعا وصنه يائيس كيد مگريي امت مسلم کی اس ذم داری نہیں ہے۔ یہ کام خواہ کیتے ہی اخلاص کے ساتھ اور کیتے ہی بڑے ہمان پرکیا جائے، اس سے ہاری اسل ذمہداری سا قطرتہیں برسکتی ۔

حقيقت يه ب كريجي قومول كالمتحال حفاظت متن ميس تقا، امت سلم كالمتحان حفاظت معانى ميس ہے۔ کچھے زمانوں میں جولوگ کتاب خداوندی کے حال بنائے گئے ان کی آ زمائش معانی کی حفاظت کے ساتھ یسال طور رمتن کی حفاظت میں بھی تھی ۔ مگر مسلمانوں کی آنمائش سب سے شرعہ کرمیعانی کی حفاظت میں ہے ۔ مسلمانول كوقران كے سلسلے ميں جس جنر كا تبوت ديناہے وہ يه كه وہ قران كى تشريح و تعبيري فرق نه كري قران مي جس چیز کوجس ورجه میں رکھاگیا ہے اس کو اسی درجہ میں رکھیں۔ وہ قرآن کے نشانہ میں کوئی تغییری تبدی نہ كرب قرآن كودوسرول كے سامنے بيش كرتے ہوئے دہ اسى اسل بات كوبيش كري جوخود قرآن بيرع بي زيان بي آتا ری گی ہے نہ کواپنی خودساخت تشریجات کے دریعہ ایک نیادین بنائیں اور اس کو قرآن کے نام بروگوں کے سا منے پیش کرنے لگیں۔

مسلمانون کافران کاحامل بننے بیں ناکام ہونا یہ ہے کہ وہ قرآن کوبرکت اور تواب کی کتاب بنادیں اور ا پنے دین کی گاڑی عملاً دوسری دوسری بنیا دول پرچیلانے تگیس کوئی مسائل کے نام پرسرگرمی دکھانے لگے اور کوئی فصنائ کے نام پیرے کوئی بزرگوں کے ملفوظات اور کہانیوں کو دین کی بنیا د بنا ہے اور کوئی جلسوں اور تقریبےوں ک دهوم مچانے کو کوئی قرآن کوایٹ سیاسی تحریک کاضمیمہ بنا ہے اور کوئی ا پنے قومی منگاموں کا - قرآن کے نام میریہ تمام سرگرمیان قرآن کے معانی میں تحریف کا درجہ رکھتی ہیں مسلمان اگر قرآن کے معانی کے ساتھ اس قسم کامعاملہ کردیہ ہوں تورہ صرف اس بنا پرخلاکی پڑھ سے بے نہیں سکتے کہ قرآن کے الفاظ کی حفاظت اور ککرار میں اکفوں نے کمی نہیں کی تھی۔ اس بات كواليمي طرح بمحصلينا چاہئے كەكتاب الى كى حال دوسرى قوموں كوجوسزامتن كتاب كى تبديلى بردى كى ده سزامسلمانوں کومعانی تناب کی تبدیلی برسلے گی مسلمانوں کا اصل امتحان جہاں ہور ہا ہے وہ یہی ہے۔ اگردہ کتاب الله كمعانى كوابنى خودساختة تعبيرات سے بدل داليں تو ده صرت اس كے خداكى بحراسے نہيں كے سكتے كه الكوں نے كتاب كے متن ميں كوئى تبدي نہيں كى تقى كيونكدامتحان ادمى كے اپنے دائر ہ اختيار ميں موتا ہے - اورسلمانوں كو جہاں اختیار حاصل ہے وہ قرآن کے معانی میں تبدیلی ہے نہ کہ قرآن کے تن میں تبدیلی منن قرآن میں تبدیلی سے توخدا نے تمام قوموں کو عاجز کرر کھا ہے ، پھر دبان کسی کا امتحان کس طرح ہوگا ر ۸۸



وَنَزَّ لَنَا عَلَيْكَ الكِيتُ تِبُيا نَّا لِكُلِّ مَتَى وَهُدَى وَهُدَى وَهُدَى وَهُدَى وَهُدَى الْخَلَّ مَع النحل ۱۹۸ اورہم نے تمہارے اوپرفتران اتارا بیان کرنے والا ہرچیزکا اورهدایت اور رحمت ۔

منصوبه خداوندي

حضرت آدم پہلے انسان تھے اور ای کے ساتھ پہلے پنجیبر بھی یعیف روایات کے مطابق حصرت آدم کے بعب تقریب ایک ہزار سال تک آپ کی نسل نوحب داور دین حق پر قائم رہی ۔ اس کے بعد ملت آ دم میں نشرک کا غلبہ ہوگیا (البقرہ ۲۱۳) حضرت نوح اس مت آدم کی اصلاح کے لئے آئے جواس وقت دجا دا در فرات کے سرمبز عسلافہ میں آباد نفی۔

تاہم حضرت نوح کی طویل کوششوں کے باوجود ملت آدم دوبارہ مضرکا، دین کو حجو الرنے کے لئے تہیں ار منہ ہوئی۔ ان بیں سے صرف چند آدمی تقیم جو حصرت نوح پر ایمان لائے۔ چنا پچی غیلم طوفان آیا اور چند مومنین کو حجوار کر تھا تھا م لوگ غرق کر دے گئے۔ اس کے بعب دملت نوح کے ذریعہ دوبارہ انسانی سل جلی لیکن دوبارہ وہی قصہ پہیشت آ بجا تھا۔ بچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین نوحید کو حجوار کر دین نئرک پر چل پڑے۔ یہی قصہ ہزار وں سال تک بار بار بیش آ تار ہا۔ خدانے لگا تاریخ میر بھیجے (المومنون ۴۲) مگرانسان ان سے نصبے من نوب کرنے پر نیار مذہوا۔ حتی کہ تمام بغیروں کو است نہزار کاموضوع بنالیا گیا (لیسین ۴۰)

یسک د بزار وں برس نک جاری رہا ۔ یہاں نک کہ تاریخ بیں شرک کانسلسل قائم ہوگیا۔ اس زبانہ کے انسانی معاشروں بیں جوشخص بھی بہدا ہوتا وہ اپنا احول کی ہر چیز سے شرک کاسبن لینا۔ ند بی رہموں ، عابی تقریات قوی میلے اور حکومتی نظام کک ہر چیز مشرکا نہ فقائد برقائم ہوگئ ۔ نوبت یہاں تک بیخ کہ جوانسان بھی پیدا ہو وہ نٹرک تھالل کی مفنا بیس آنکھ کھولے اور شرک بی کے ماحول بیں اس کا خائمنہ ہوجائے۔ ای چیز کوبیں نے تاریخ بیں نشرک تھالل قائم ہوجائے۔ تعبیر کیا ہے، اور بی وہ حقیقت ہے جو حضرت نوح کی دعا بیں ان الغاظ بیں ملتی ہے : و کا جدل والد فاج اً کھا ال رنوح ، ۲۰

اس وفت حضرت ابرابیم کوکم ہواکہ وہ عراق ا درشام اورمصرا وفلسطین جیسے آبا دعلافوں کوجپوڑ کر ۱۹ قدیم کرے غیر آباد علاقہ سے جائیں۔ اور وہاں ابن ہوی ہاجرہ اور اپنیٹر خوار بچے اسماعیں کو بسادیں۔ بہ علاقہ وادی غیر فدی خررع ہونے کی وجہ سے اس زمانہ میں بالکل غیر آباد کا ۔ اس بنا پر وہ قدیم شرکا نہ تہذیب سے پوری طح پاکس تھا۔ حضرت ابر اہیم کی دعا (ابر اہیم عسل) میں عند ببیتنا المحیم سے ہی چیز مواد ہے۔ بعن ایک ایسا مقام جو شرک کی ہنے سے دور ہو۔ حضرت ابر اہیم کی اس دعا کا مطلب بدتھا کہ خدایا ، بیس نے اپنی او لادکو ایسا مقام جو شرک کی ہی سے دور ہو۔ حضرت ابر اہیم کی اس دعا کا مطلب بدتھا کہ خدایا ، بیس ہنے ہیں۔ ایس ایسا مقام خبر آباد علاقہ میں بسادیا ہے۔ جہاں مشرکا نہ تہذیبوں کے اثر ات ابھی کی نہیں پہنچے ہیں۔ ایس میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ وہاں ایک ایسی نسل بیدا ہو جو شرک کے تسلسل سے منقطع ہوکر پر ورش پاسے اور حقیقی معنوں میں تو حید کی بیرست اربن سکے۔ اور حقیقی معنوں میں تو حید کی بیرست اربن سکے۔

سی تہذیبی تسلسل سے نقطع ہوکرپرورسٹس پانا کیا میں رکھتاہے، اس کی وضاحت ایک جزئی مثال سے ہوتی ہے، راقم الحروف ایک ایسے علاقہ کا رہنے والا ہے جس کی زبان ار دو ہے۔ میرے باپ اردو بولتے تھے۔ ہیں بھی ار دو بولتا ہوں اور میر سے بچوں کی زبان بھی ار دو ہے۔ اب یہ ہوا کہ میر سے ایک لڑکے نے لمت دن ہیں ایک ایسے علاقہ ہیں رہائے شس اختیاد کرلی جہاں صرف انگریزی بولئے والے لوگ رہتے ہیں اور ہم طوف انگریزی زبان کا ماحول ہے۔ اس کا بیتجہ یہ ہے کہ میرے اس لڑکے کے بچاب صرف انگریزی زبان جانتے ہیں۔ وہ ادر وہیں اظہار خیال کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ میں لندن گیا تواہیخ ان پوتوں سے مجھے انگریزی زبان میں بات کرنی پڑی۔

میرے ان پوتوں کا بہمال اس لئے ہواکہ ارد و کے تسلسسل سے نقطع ہوکر ان کی پر ورش ہوئی ۔ اگر وہ میرے ساتھ دہلی میں ہوتے توان بچوں کا بدمعا الم کمبی بذہوتا ۔

ذرج اساعیل سے واقعہ کی حقیقت بھی ہی ہے۔حضرت ابراہیم کوجونواب (الصافات ۱۰) دکھایا گیا وہ ایک بمین نی نواب تھا۔ اگر جب جضرت ابراہیم اپن انتہائی و فاداری کی بہت پراس کی حقیق تعمیل کے لئے آ مادہ ہوگئے۔ فدیم مکریں نہائی تھا، نہ سنرہ اور نزندگی کا کوئی سامان۔ ایسی حالت بیں اپن اولاد کو وہاں بیا نایقیٹ آن کو ذرئے کرنے کے ہم عن تھا۔ اس کامطلب بیتھا کہ ان کو جیتے ہی موت کے والے کر دیا جائے۔ شکر کے تسلسل سے نقطع کر کے نی نسل بہت داکرنے کا منصوبہ ہی ابیا مقام بر ، ہی زیجیل لایا جاسکا تھا جہاں اسباب حب ات نہ ہوں اور اس بنا پر وہ انسانی آبادی سے فالی ہو چفرت ابراہیم کے خواب کامطلب بیتھا کہ وہ اپن اولاد کو معانی اور رہا ہی جیتیت سے ذرئے کر کے ذرکورہ نسل تیاد کرنے میں خدائی منصوبہ کا ساتھ دیں۔

یمنصوبہ چوں کداسباب کے دائرہ میں زبرعل لانا تھااس لئے اس کی باقاعدہ نگرانی بھی ہوتی رہے۔ ۹۲ عضرت ابرائيم خود فلسطين مين مقيم نفي ـ گروه كهي هي اس كي جانج كے لئے كم جانے رہتے تھے ـ

ابتدارًاس مقام پرمرن اجره اوراساعیل سے - بدکوحب و پال زمزم کا پانی کی آیا تو قبیل جرم کے کھفا نہ بروسٹ س افرادیہاں آگر آباد ہو گئے - حفرت اساعیل بڑے ہوئے تو انھوں نے قبیلہ جرم کی ابک لوطی سے نکاح کرلیا ۔ روایات بین آئا ہے کہ حفرت ابرا ہم ایک با فلسطین سے جل کر کہ پہنچ تو اس دقت حفرت اساعیل گھر پرموجو درہ تھے حضرت ابرا ہم نے ان کی بیوی سے حال دریافت کیا ۔ بیوی نے کہا کہ ہم بہت بر سے حال ہیں ہیں ، اور زندگی مصیبتوں ہیں گزرر ، ی ہے ۔ حفرت ابرا ہم یہ کہ کر وابس ہو گئے کہ جب سے حال ہیں ہیں ، اور زندگی مصیبتوں ہیں گزرر ، ی ہے ۔ حفرت ابرا ہم یہ کہ کر وابس ہو گئے کہ جب اساعیل آئی تو ان کو میراسلام کہنا اور بیوی سے ہے دروازہ کی چوکھٹ بدل دو (غیر عست ہا باب کے اور بیوی سے ہے دروازہ کی چوکھٹ کہ بیمیرے والد تھے اور باب کی حضرت اساعیل جب لوٹے اور بیوی سے ہے دروازہ کوچھوڑ کر دوسری عورت سے رہ تنہ کر لوں۔ چنا نجا انھوں نے اس کو طلاق دے دی اور قبیلہ کی دوسری عورت سے دخرت ابرا ہم کی دونت کی دونت کر کی دونت ابرا ہم کی دونت کی دونت کر کی دون

بھ عرصہ بعب د حضرت ابر اہیم دوبارہ کہ آئے۔ اب ہمی حضرت اساعبیل گھر پر سے ہے۔ البنة ان کی دوسری بیوی دہاں موجود تھیں۔ اس سے مال پو جھانواس نے فناعت اورسٹ کر کی بانیں کیس اور کہ کہ ہم بہت اچھے مال ہیں ہیں۔ حضرت ابر اہیم بیکہ کر واپس ہوگئے کہ جب اساعیل آئیں توان سے میراسلام ہمنا اور یہ بینیام دے دینا کہ اپ گھر کی چوکھٹ باقی رکھو (تنبت عت بة باباٹ) حضرت اساعبل حب واپس آئے اور رودادی تو کھو گئے کہ یہ میرے والد تھے اور ان سے پہنیام کا مطلب یہ ہے کہ اس عورت کے اندریصلاحیت مے کہ وہ بیش نظر منصوبہ سے مطالب تکرے رہ سکے اور بھراس سے وہ نسل تیار ہوئیں کا یہاں تیب ارکونا اللہ تعالی کومطلوب ہے (تنفیر ابن کیٹیر)

اس طرح صحائے عرب کے الگ تھلگ ماحول میں ابک نسان بننا شروع ہوئی۔ اس نسل کخصوصیات کی اس نسل کخصوصیات کی مامل کفی ۔ ایک الفطرة ایک الفطرة اور دوسرے المرورة ۔

محرائے رب کے ماحول میں فطرت کے سواا در کوئی چیز نہتی جوانسان کو متا ترکرے۔ کھلے بیابان، اونے بہاڑ ، ران کے وقت وسیع آسمان بیں جگرگاتے ہوئے تا رہے وغیرہ ۔ اس قسم کے قدرتی منساظر چاروں طرف سے انسان کو نوحیہ کاسبق وسے رہے ہتے ۔ وہ ہروقت اس کو خدا کی عظر سنہ اور کار بھی کی یا د دلاتے نئے ۔ ای خالص ربانی ماحول میں پر ورسنٹس پاکر وہ فوم سیسار ہوئی جوحفرت اہرائیم سام

کے الفاظ میں اس بات کی صلاحیت رکھتی تھی کہ وہ حقیقی معنوں ہیں امت مسلمہ (البقرہ ۱۲۸) بن سکے بیتی اپنے آپ کو پوری طرح خدا کے سپر دکر دینے والی قوم - یہ ایک ایسی قوم تھی جس کی فیطسسرت اپنی است وائی حالت بیس محفوظ تھی ، اس لئے وہ دین فطرت کو قبول کرنے کی بوری است تعدا در کھی تھی۔

ای کے ساتھ دوسری چیزجس کو پیداکرنے کے لئے یہ ماحول خصوصی طور برموزوں تھا وہ وہ ہہ جسکوع بی زبان بیں المرورۃ (مردانگ) کہتے ہیں۔ فدیم تجاز کے سنگلاخ ماحول ہیں زندگی نہا بیت شکل تھی۔ وہاں بیرونی ماحول ہیں وہ چیزی موجود وہاں خارجی اسباب سے زیادہ انسانی اوصاف کار آ مرہو کتے تھے۔ وہاں بیرونی ماحول ہیں وہ جیزی موجود نتھیں جن پر انسان بھروسہ کرتا ہے۔ وہاں انسان کے باس ایک ہی چیزتھی ، اور وہ اس کا اپناوجود نقا۔ ایسے ماحول ہیں متدرتی طور پر ایسا ہونا کھا کہ انسان کے اندرونی اوصاف زیادہ سے زیادہ اجا کر ہوں۔ اس طرح دو ہزار سال کا کے نتیج ہیں وہ قوم بن کرتیا رہوئی جس کے اندر چیرت انگیز طور پر موں۔ اس طرح دو ہزار سال کا کی نتیج ہیں وہ قوم بن کرتیا رہوئی جس کے اندر چیرت انگیز طور پر اعلی مردا بنا وصاف تھے۔ پر وفیس فلاپ ہی کے الفاظ میں پورا عرب ہیرو وں کی ایک ایسی ز سسری مطال مردا بنا وصاف تھے۔ پر وفیس فلاپ ہی کے الفاظ میں پورا عرب ہیں کہی یا گی کی اور رہ اس کے بعد یہ کے دیں کہی یا گی گی اور رہ اس کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بیکھی کی کو بی ایک کی بعد یہ کے بعد یہ کو بیا کی گی اور بندا سے کے بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کو بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کو بسال کی بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کو بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کو بعد یہ کو بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کے بعد یہ کو بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کو بعد یہ کو بعد یہ کی بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کی بعد یہ کے بعد یہ کی بع

جھٹی صدی عیسوی ہیں وہ وفت آگیا تھاکہ ناریخیں شرک سے سلسل کو توٹر نے کا منصوبہ کیں۔

سکس بہنچا یا جائے۔ جا بخب نواسا عیل کے اندر ببغیر آخرالزمال (حضرت محدصتے اللہ علیہ وسلم) پریا کرئے گئے۔ جن کے بارہ میں قرآن ہیں یہ انفاظ آئے ہیں : ھوالذی الاسسل دیسولہ بالطلائی و دین الحق لیظھ علی المد بین کلہ ولوک وہ المنفرکون (الصف) مبایت تباتی ہے کہ سبنیر آخرالز ماں کا فاص شن یہ تفاکہ دین شرک کو غلبہ کے مقام سے ہٹادی اور دین توحید کو غالب دین کی حیثیت سے دنیا میں قائم کر دیں۔ تفاکہ دین شرک کو غلبہ کے مقام سے ہٹادی اور دین توحید کو غالب دین کی حیثیت سے دنیا میں قائم کر دیں۔ اس غلبہ سے مراد اصلاً ف کری اور نظریا نی غلبہ ہے۔ بعنی تقریباً اس قسم کا غلبہ جیسیا کہ وجودہ زیاد ہیں سکنی علوم کور وابتی علوم کے اویر حاصل مواہے۔

ینظبہ تارائے کامشکل ترین منصوبہ تھا۔ اس کا کچھانداز ہ اس شال سے ہوسکتا ہے کہ قدیم روایت علوم کو اگر جدیدسائنسی علوم پر غالب کرنے کی مہم چلائی جائے تو وہ کس فت در دخوا رہوگی۔ اس طلسر حاتویں صدی عیسوی ہیں یہ بے صدم شکل کام تھا کہ مضر کا نہ تہذیب کومف بوب کیا جا سے اور اس کی جائے توجید کو غالب فکر کا مقام عطا کیا جائے۔ کسی نظام کے فکری غلبہ کوختم کرنا ایسا ہی ہے جیسے کسی دؤدت حواس کی تمام جڑوں سمیت اکھاڑ بھینیکتا۔ اس قسم کا کام ہمیشہ بے حد شکل کام ہوتا ہے جو نہا ہے۔ گہری منصوبہ بہت کی اور زبر دست جد وجہد کے بعد ہی انجام دباجا سکتا ہے۔

اس مقصد کو ماصل کرنے کے لئے پیغیر آخرالز ماں صلے اللہ علیہ و سسلم کو دوخاص المرا دی چیزی فراہم کی گئیں۔ ایک وہ جس کا ذکر کہ تنہ خیر المة اخرجت للناس (آل عمران ۱۱۰) میں ہے۔ دوہزار سال کے مل کے نیتے میں ایک ابساگر وہ نیار کیا گیا جو دقت کا بہترین گروہ تھا۔ جیسا کہ عرض کیا گیا ، ایک طرف وہ اپنی تعلیقی فطرت پر قائم تھا۔ دوسری طرف وہ چیزاس کے اندر کمال درجہ میں موجود تھی جس کو افراق کی کرداریا مردانہ اوصا سے کہاجا تاہے۔ ای گروہ کے بہترین نتیجب افراد ، قبول اسلام کے بعد وہ لوگ نے جن کو اصحاب رسول کہا جا تاہے۔

دوسری خصوصی مددوه متی جس کی طرف سوره الروم کی است دائی آیات بین اشاره ملآہے۔ رسول اللہ صلے اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت دنیاییں دو برطی مضر کانہ سلطنیتی تھیں۔ ایک روی دباز نظینی ملطنت، دوسرے ایرانی دساسانی) سلطنت اس وقت کی آبا ددنیا کا اکثر حصد، براه راست یابالواسطہ طور برپ انجیس دو نوں سلطنتوں کے زیر قبینہ تھا۔ نوجید کو وسیع تر دنیا بین عالب کرنے کے لئے ان دونوں مشرک سلطنتوں سے سابقہ پیشس آنالازمی تھا۔ نوجید کو وسیع تر دنیا بین عالب کرنے کے لئے ان دونول مشرک سلطنتوں سے سابقہ پیشس آنالازمی تھا۔ نوجید کو وسیع تاریخ بارا برانی اعظے اور روبیوں ایک وسیرے سے مکرا دیا۔ ان کی ملکت کے بھے حصد پر قابعتی ہوگئے۔ دوسری بار رومی اعظے اور دسول اللہ صلاح اللہ علیہ وسلے بالکی نوٹر ڈوالا۔ بی وجہ ہے کہ بنواسا عبل داصاب رسول) جب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے تن منظم ہوکر الطے نوا محدوب اور توجید کو غالب کر دیا۔

میرے مرسے مرسے کو کر ڈوالا اور ہولوت شرک کو معلوب اور توجید کو غالب کر دیا۔

میں سلسلے ہیں یہاں پر وفیسہ بھی کا ایک اقتباس نقل کیا جاتا ہے :

The enfeebled condition of the rival Byzantines and Sasanids who had conducted internecine against each other for many generations, the heavy taxes, consequent upon these wars, imposed on the citizens of both empires and undermining their sense of loyalty., ----- all these paved the way for the surprisingly rapid progress of Arabian arms.

Philip K. Hitti, *History of the Arabs*, London 1970, p. 142–43 روم اورایران سلطنتوں کی ہائمی رقابت نے دونوں کوسٹ دیدطور رپر کمزور کر دیا تھا۔ دولوں نے ایک دوسرے کے خلاف ہلاکت خیر حبگیں چیٹر رکھی تھیں۔ بیسا کے کئی نسل بک جاری رہا۔ اس کاخرچ پورا کرنے کے لئے رعایا پر بھاری ٹیکس لگائے گئے۔ جس کے نتیجے میں رعایا کی و فا داری اپن حکومتوں کے ساتھ باقی مذر ہی۔ اس نسم کی چیزیں تھیں حبوں نے عرب ہتھیاروں کو موقع دیا کہ وہ رومی اور ابراني علاقول مين تعبب خيز حديك تيز كاميابي حاصل كرسكين

مورخین نے عام طور پراس وافعہ کاذ کر کیا ہے۔ تاہم وہ اس کو ایک عام بیعی واقعہ سمجتے ہیں حالانکہ يغيرهمولى واقعه ايك خدائى منصوبة هاجو خانم النبيين كى تائيد كے لئے خصوصی طور بيظا ہركيا گيا۔ أيك امريكي انسائيكلوببيث يامين "اسلام "كعنوان سيجومقاله اس مي عيسائي مقاله نگار نے یہ الفاظ لکھے ہیں کہ اسلام کے ظہور نے انسانی تاریخ کے رخ کوبدل دیا:

Its advent changed the course of human history.

يرايك حفنقيت مع كه صدر اول كاسلامي انقلاب كے بعد انساني تاریخ بین ابني تبديليان ہوئیں جو اس سے پہلے تاریخ میں تھی پنیں ہوئی تفیں۔اوران تمام تبدیلیوں کی اصل پیکٹی کہ دنیا میں نشرک کانسلسل ختم موکر توحید کانسلسل جاری موایشرک تمام برایکون کی جرا ہے اور توحید تمام خوبیوں کا سرچشم ہے۔ اس کے حب یہ بنیادی واقعہ موالواس کے ساتھ انسان کے اوپر تمام خوبیوں کا در وازہ بھی کھل گیا جوٹٹرک کے غلبہ کے سبب سے اب یک اس کے او پر بندیرا ہوا تھا۔

اب توہماتی دورختم ہوکڑی دور کاآغا زہوا۔ انسانی انتیازی بنیا د ڈھگئی اور اس کے بہائے انسانی مساوات کاز مایهٔ شروع ہوا۔نسلی حکمرانی کیجب گیجہوری حکمانی کی بنیا دیں پڑیں ۔مظب ہر فطرت جوتام دنیامیں پرسستش کا موضوع سنے ہوئے تھے ، پہلی بارتحقیق اور تسخیر کا موضوع قر اربائے ، اور اس طرح خفائق فطرت كے كھلنے كا آغاز ہوا۔ يه در اصل توجيد اي كاانقلاب تقاجس سے ان تمام انقلابات كى بنیاد پڑی جو بالآخراس شهور واقعہ کو پیداکرنے کا سبب بنے جس کوجدید ترتی یافتہ دور کہا جا تاہے۔ حضرت ابراہیم نے دعافرما کی تھی کہ خدایا مجھ کوا درمیری اولاد کو اس سے بچاکہ ہم بتوں کی عباد ت

كريس-خدايا، أن بتون ني برت سے لوگوں كو گمراه كر ديا (ابر اہم ٣٩)

سوال بہ ہے کہ بتوں نے کس طرح لوگوں کو گراہ کیا۔ بنوں (اصنام) میں وہ کون کی خصوصیت تھی جس کی بن پر وہ لوگوں کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہوئے۔اس کا رازاس وقت سمجھ میں آتا ہے جب بردیجی جائے کے حضرت ابراہیم کے زماً نہ میں وہ کون سے بت تھے جن کی بابت آپ نے برالفا ظفرما سے۔

يربن سورج أجانداورتنارے تفے تاريخ طور برنابت مے كحضرت ابراہيم كے زمان ميں جوم ذب دنیاتھی اس میں ہر حکمہ آسان کے ان روسسن اجرام کی پرستش ہوتی تھی جن کوسورج ، چاند اور ستارے كماجاتا ہے۔ اى سے يہ بات معلوم موجاتى ہے كہ ببت كيوں كر لوگوں كو گراہ كريا تے تھے۔ خدااگرجیا سب سے بڑی حفیقت ہے گرو وانکھوں سے دکھانی بنیں دینا۔اس کے برعکس

سورج ، چانداورتارے ہرا کھ کو گھ نظر ہوئے نظر ہے۔ ای جگھ گاہٹ ک بناپر اوگ ان کے فریب میں آگے اور ان سے منا تر ہوکران کو پوجا شروع کر دیا۔ ان روسٹسن اجسام کا غبرانسان کے ذہن پر اتنا زیادہ ہوا کہ وہ ہی پوری انسانی منسکر پرچھاگیا۔ حق کہ حکومت کی انھیں کی بنیا دیر قائم ہونے گئیں۔ اس زما دد کے بادسٹ او اپنے آپ کو سورج کی اولاد اور چاند کی اولاد برت کو لوگوں کے اوپر حکومت کرنے لگے۔ پیغبر آخر الزماں کے ذریعہ توحید کو غالب کرکے اس دور کوخم کیا گیا۔ اس وقت غلبہ توحید کا ہونے ضوبہ بنایا گیا اس کے دوخان مرسطے تھے۔ پہلام حلہ وہ تھا جس کو آئن بیں قات لوہ ہوتی لا تے کون فت نہ و بیا گیا گیا اس کے دوخان مرسطے تھے۔ پہلام حلہ وہ تھا جس کو آئن بیں قات لوہ ہوتی لا تے کون فت نہ و تی کون اللہ یون کلہ لا لا نقال ۴۳) کہا گیا ہے۔ اس آبت میں " فتنہ " سے مراد شرک برانا کم ہوگئی ۔ میکون اللہ یون کلہ لا دوالا نقال ۴۳) کہا گیا ہے۔ اس آبت میں جب توحید کی دعوت دی جاتی تو وقد کے داعوں خطرالون کو دیموں ہونے لگا کہ یہ دعوت ان کے حتی حکم انی کو مت بہر رہی ہونے وقع دی کو تو حید کے داعوں حکم انی کو مت بی برانے دو تو حید کے داعوں کی حکم انی کو مت بہر کر ہی ہے۔ چنا نے دو تو حید کے داعوں کی حکم انی کو مت بران کو دیموں ہونے لگا کہ یہ دعوت ان کے حتی حکم انی کو مت بی بران کی میں کو دو تو حید کے داعوں کو حکم انی کو مت برانے کیا گئی کے داعوں کی میں کو می کو دی کی کا کھوں کی کو می کو دائی کو کو کھوں کو کو کو کو کو کی کو کو کا کھوں کا کھوں کو کی کے داکھوں کو کھوں کو کے کو کو کو کھوں کیا کہ کو کو کھوں کو کو کا کھوں کو کھوں کو کھوں کو کو کو کو کھوں کے کو کھوں کو کو کھوں کو کو کو کو کو کو کھوں کو کھوں کو کو کھوں کو کو کھوں کو کو کو کو کھوں کو کھوں

شرک کے اوپر توحید کے غلبی ہم کا دوسرام رحلہ وہ تھاجس کاذکر قرآن کی اس آیت میں مآہے:
سنوسیھم آیانن فی الم فاق و فی انفسھم تی ہت بین لھم امنہ الحق رحم البرہ ۵۳) پہلے مرحلہ کا
مطلب مظاہر فطرت سے بیای نظریہ افذکر نے کوخم کرنا تھا۔ وہ ساتویں مسدی عیسوی میں پوری طرح
انجام پاگیا۔ دوسرے مرحلہ کا مطلب یہ نفاکہ مظاہر فطرت سے توہات کے پر دہ کو ہٹا دیا جائے اور
اس کو علم کی روشن میں لا یا جائے۔ اس دوسرے مرحلہ کا آغاز دور نبوت سے مواا ور اس کے بعد وہ
موجودہ سائنی انقلاب کی صورت میں کو بہنیا۔

موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اظہار ہے۔ بہاں مخلوقات کے آیئہ میں ادی اس کے موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اظہار ہے۔ بہاں مخلوقات کے آیئہ میں ادی اس کے علاقہ موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک انہاں کے اس کے موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اس کے اس کے اس کے اس کی موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اس کے اس کی موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اس کے اس کی موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اس کے اس کی موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اس کی موجودہ دنیا کی کی موجودہ دنیا کی موجود دنیا کی موجودہ دنیا کی موجود دنیا کی دوران کی دوران کی موجود دنیا کی موجود دنیا کی دوران کی

خانی کو پاتا ہے۔ وہ اس پرغور کرکے فداکی قدرت اور عظمت کامن ہدہ کرتا ہے۔ مگر قدیم شرکانہ افکار نے دنیا کی چیزوں کو پر اسرار طور پرمقدس بنار کھا تھا۔ ہر چیز کے بارہ بیں کچھ نوبماتی عقائد بن گئے ہے اور بہ عقائد ان چیزوں کو تعقیق وجست جو ہیں مانع تھے۔ نوجید کے انقلاب کے بسیجہ نام دنیا خداکی مختلوق قرار یا کہ تو اس کے بارہ میں تقدیں کا ذہن ختم ہوگیا۔ اب دنیا کی ہر چیز کا بے لاگ مطالعہ کیا جانے لیکا اور اسس کی تعقیق شروع ہوگئی۔

اس خیفت اورمطالعہ کے نتیجہ میں جیزوں کی حقیقتیں کھلے لگیں۔ دنیا کے اندر قدرت کا جو مخفی نظام کا رفرا ہے وہ انسان کے سلمنے آنے لگا۔ بہاں بنک کہ حدید سائنسی انقلاب کی صورت ہیں وہ پیشین گوئی کا مل صورت میں بوری ہوگئ جس کا ذکر اوپر کی آیت (حم البحرہ ۵۳) میں ہے۔

جدیدسائنسی مطالعہ نے کائنات کے جوحقائق انسان پر کھولے ہیں انعوں نے ہیشہ کے لئے تو ہاتی دور کا خاتمہ کردیا ہے۔ ان دریافت شدہ حقائق سے بہک وقت دو فائدے حاصل ہوئے ہیں۔ ایک بہر دین عقائد اب معن مرعیا نہ عقائد نہیں رہے بلکہ خو دعلم انسانی کے ذریعیا ان کا برحق ہونا ایک ٹابت شدہ جیز بن گیاہے۔

دوسرے یہ کہ بیمعلومات ایک مون کے لئے اضافہ ایمان کا بے پنا ہ خزار ہیں۔ ان کے ذریعہ کائنات کے بارہ ہیں جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ اگر چہ بہت جزئی ہے تاہم وہ اتنازیادہ حیرت ناک ہے کہ اس کو پڑھ کہ اور جان کراً دی کے جم کے رونگئے کھڑے ہوں۔ اس کا ذہن مع فت رب کی رونشنی حاصل کرے۔ اس کی انھیں خداکی عظمت اور خوف سے انسوبہانے گئیں۔ وہ آدمی کو اس درجہ احیان بک بہنچاد ہے۔ س کو حدیث میں تعبد انشر کا نک نراہ (الشرکی عبادت اس طرح کردگویاتم اسے دیکھ رہے ہو) کہا گیا ہے۔

دورجديدمي أحسار اسلام

موجوده زماند بین تاریخ د و باره و بین پنج گی ہے جہاں و ۵ ڈیڑھ ہزارسال پہلے کے دورسیں پنجی بھی۔ توریم زماند بین انسان کے اوپر شرک کا غلبہ اس طرح ہواکہ تاریخ بین اس کا تسلسل قام ہوگیا۔ اورنوبت بہاں بک پنجی کو شخص جوانسانی نسل بین ببیدا ہوتا و او مشکرک ببیدا ہوتا۔ اب بھیلے چندسوسال کے مل کے نینجہ بین طعدانه افکار انسان کے اوپر غالب آگے ہیں۔ علم وعل کے ہزشتہ بین الحادی طرز وسن کر اس طرح جھاگیا ہے کہ دو بارہ تاریخ انسانی میں الحاد کا قالب آگے ہیں۔ علم وعلی کے ہزشتہ بین الحادی طرز وسنکراس طرح جھاگیا ہے کہ دو بارہ تاریخ انسانی میں الحاد کا قالب الحق ہوگیا ہے۔ اب ہرشخص جو سیسید ابوتا ہے، خواہ دہ دنیا کے کہ میں حصر میں بیدا ہو، وہ طحدانه افکار کے زیر اثر پیدا ہوتا ہے۔ الحاد آج کا غالب دین ہے۔ اور اسلام کا احیار موجودہ زمانہ میں اس وقت تک میکن نہیں جب بھی لیاد کو فکری غلبہ کے مقام سے ہٹا یا نہائے۔

موجودہ زمان میں احیار اسلام کوئکن بنانے کے لئے دو بارہ دی دولوں طریقے اختیار کرنے ہیں جو پہلے غلبہ کے وقت اختیار کئے گئے گئے۔ یعنی افراد کی تیاری۔ اور مخالفین حق کی مغلوبیت۔

پہلاکام ہم کوخود اپنے دسائل کے تحت انجام دینا ہے۔ جہاں تک دوسرے کام کاتعلق ہے ، اس کو موجودہ زبانہ بیں دو بارہ خدانے ای طرح بہت بوے پیانہ بر انجام دیا ہے جس طرح اس نے دوراق لیں انجام دیا تھا۔ صرورت صرف یہ ہے کہ ان بیدا شدہ مواقع کواستعال کیا جائے۔

یعنی حقیقی معنول میں ایک مسلم گروه کی تیاری ۔

موجودہ زیا ندیں اسلامی اجباری میم جلانے کے لیے جو افراد در کا رہیں وہ عام ہم کے سلمان نہیں ہیں بلکہ
ایسے لوگ ہیں جن کے لئے اسلام ابک دریافت (Discovery) بن گیا ہو۔ وہ واقع جوسب سے زیادہ کی انسان
کو چرک کرتا ہے وہ ہی دریافت کا واقعہ ہے جب آدمی کی چیز کو دریافت کے درجییں پائے نواج انک اس
کے اندر ایک نی تخصیت انجر آئی ہے۔ بفین ، حوصلہ ، عربم ، مردانگی ، فیاضی ، قربانی ، اتحاد ، غرض وہ
تمام اوصاف جوکوئی بڑا کام کرنے کے لئے درکا رہیں وہ سب دریافت کی زمین پر بیدا ہوتے ہیں۔

موجوده فرماندیں مغربی اقوام ہیں جواعلی اوصاف پائے جاتے ہیں وہ سب ای دریافت کا نتیجہ ہیں۔ مغربی توموں نے روایت دینا کے مقابلہ ہیں سائنسی دینا کو دریافت کیا ہے۔ یک دریافت کا احساس ہے جس نے مغربی توموں میں وہ اعلی اوصاف بہیراکر دسئے ہیں جو آج ان کے اندریائے جاتے ہیں۔

تون اول بین اصاب رسول کامعالم بھی ہی تھا۔ ان کو خدا کا دین بطور دریافت کے ملا تھا۔
انھوں نے جاہلیت کے مقابلہ بین اسلام کو بایا تھا۔ انھوں نے شرک کے مقابلہ بین نوحید کو دریافت کیا تھا۔
ان پر دنیا کے مقابلہ بین آخرت کا انکشاف ہوا تھا۔ یہی چیز تھی جس نے ان کے اندر وہ غیر معولی اوصاف پیدا کر دیے جن کو آج ہم کنابوں بی پڑھنے ہیں۔ آج اگراسلامی اچار کی ہم کو مو تر طور پر چلا نا ہے تو دوبارہ ایسے انسان بید اکر نے ہوں گے جنیں اسلام دریافت کے طور پر ملا ہونہ کمفن نسل ورائت کے طور پر۔
ایسے انسان بید اگر نے ہوں گے جنیں اسلام دریافت کے طور پر ملا ہونہ کمفن نسل ورائت کے طور پر۔
اسلام حودہ سوسال پیلے شروع ہوا۔ اس کے بعد اس کی ایک تاریخ بی ، تدنی عظمت اور سیای فتوحات کی تاریخ۔ آج جو لوگ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں وہ ای تاریخ کے کئارے کھڑے ہوئے ہیں۔ جس قوم کی بھی یہ صورت مال ہووہ ہمیشہ قربی تاریخ ہیں اٹک کر رہ جاتی ہے۔ وہ تاریخ سے مسلمان کے درکر ابرت دائی اصل تک نہیں بہتی ۔ یہی معا مل آج مسلمانوں کا ہے۔ یہ وجودہ زمانہ کے مسلمان

شعوری یاغیرشعوری طور بیر، اینا دین تاریخ سے اخذ کر رہے ہیں رہ کہ حقیقةً قرآن اورسنت رسول ہے۔ یمی وجہ ہے کہ اسلام آج کے مسلمانوں کے لئے فخری چیز بنا ہواہے بذکہ ذمہ داری کی چیز-ان كانكارواعمال بين يه نفيات اس فدررج بس كئ ب كه برجله اس كامشابده كيا جاسكا ب اسلام كوفران وسنن میں دیجھئے تو وہ سراسر ذمہ داری اور مسئولیت کی چیز نظر آئے گا۔ اس کے برعکس اسلام کوچیٹ اس کی تدنی تاریخ اوربیای وا فعات کے آئینیں دیکھاجائے تووہ فخر اور عظمت کی چیز معلوم ہونے لگتا ہے۔ موحوده زبارزین مسلانون کی تمام برطی برای انقلانی تحریین ای جزر فخرک تحت اکلین - یهی وجه بے که وه قتی شکاے پیداکر کے ختم ہوگین کیوں کہ فحر کاجذبہ نائش ور منگاے کی طرف لے جاتا ہے۔ اورستولیت کا جذر مفتقى اورسنبيده على كاطرف

اسلامی احیاری مهم کومونز طور برجلانے کے لئے وہ افراد در کا ریاب حضوں نے اسلام کو قرآن و حدیث ك ابتدائى تعلمات سے اخذ كيا ہورة كربعب دكو بننے والى تمدنى اورساى تاريخ سے يوان وحديث سے دین کو اخذ کرنے والے لوگ ، ی سنجیدگی اور احساس ذمدداری سے تحت کوئی حقیقی مہم چلاسکتے ہیں۔ اس کے برعکس جولوگ ناریخ سے ابنا دین اخذ کریں وہ صرف اپنے فحر کا جھنڈ ابلند کریں گے ، 'وہ کسی نیتجہ خیز عل کا نبوت نہیں دے سکتے۔

مسلان موجودہ زیان میں ایک تکست خوردہ قوم سنے ہوئے ہیں۔ بوری سلم دینا پر ایک قیم کا احساس مظلومی (Persecution complex) چھایا ہوا ہے۔اس کی وجہ ہی تاریخ سے دین کو اخذ کرنا ہے۔ اہم نے تاریخی عظمت کو دین تجھا۔ ہم نے لال قلع " اور "عن ناطب " میں این اسلامیت کا شخص در یافت کیا۔ چول کموجو د ہ زیانہ بیس د ورسری قوموں نے ہم سے یہ چیز ہیں چین لیں ، اس ایج مم فریادوماتم میں مشعول ہوگئے۔ اگریم ہدایتِ ربانی کو دین مجھتے تو بم می احساس محروی کانسکار بنہوتے۔ كبول كدوه ايسى چيز ہے بس كوكو كى طاقت ہم سے جين نہيں سكتى۔ ہم نے چين جانے والى چيزوں كواسلام سمجها اس کئے حبیب وہ چپن گئ نویم شکا یت ا ورمحروم کا پسیسکر بن کرر'ہ گئے۔اگریم مذ حیفنے والی چپسینز کو ' ا سلام تمجنتے تو ہما رائمیں وہ حال نہ ہو" تا جو آج ہر طرتُ نظر آر ہاہے ۔کببی عجبیب بات ہے کہ جو زیادہ بڑی چبز ہارے پاسا بھی نک بغیر چھنی مونی محفوظ ہے اس کا ہمیں شعور نہیں۔ اور جوجھوٹی جیز ہم سے چھن کئی ہے اس کے لیے ہم شکابت اور احتجاج میں مصروف ہیں۔

ای کا یہ نیتجہ ہے کہ ساری دنیا ہیں مسلمان دوسری نوبوں سے لوائی حجگوسے یں مصروت ہیں۔وہ اسلام کو اپن قومی عظمت کو تھینیتے ہوئے نظر استے ہیں ان کے کو اپن قومی عظمت کو تھینیتے ہوئے نظر استے ہیں ان کے

خلاف وہ لونے کے لئے کھوے ہوگئے ہیں۔ کہیں یہ لڑائی الفاظ کے ذریعہ ہورہی ہے اور کہیں ہتھیا روں کے ذریعہ۔ اس صورت حال نے مسلانوں کے پورے رویہ کونٹی بنادیا ہے۔ اسلام اگر ان کور بانی ہدایت کے طور پر لٹا تو وہ محسوں کرتے کہ ان کے باس دوسری قونوں کو دینے کے لئے کوئی چیز ہوئے لوگ ہیں او ر والا محبتے اور دوسرے کو لینے والا حب کہ موجودہ حالت ہیں وہ محبتے ہیں کہ وہ چینے ہوئے لوگ ہیں او ر دوسرے جیسنے والے لوگ ۔ ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان تیقی قررت نہ دائی اور مدعو کا زشتہ ہے۔ مرت حریف اور تھیب بن کر دوسری تو بین ہمارے لئے مرف حریف اور تھیب بن کر دوگئی ہیں۔ ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان جب نک یہ دیوریف باتی ہے ، اسلامی ایمار کوئی جی بین کی اسلامی ایمار کوئی حقیقی کام شروع ہنیں کیا جا سکا۔

پہلے ہی مرحکہ بیں ایسانہ بیں ہوسکا کہ تمام سلانوں کو حریفانہ نفیات سے پاک کر دیا جائے ہیں۔
کم سے کم ایک ایسی ٹیم کا ہو نا صروری ہے جس کے افرادا پی حدیک اس ذہنی فضاسے نہل چکے ہوں۔ جن کے اندر ایسی فکری تبدیلی آئی ہو کہ دو سری فوموں کو وہ اپنا بدعو بھیں بذکہ مادی حریف اور قوئی قریب یہ بینظا ہر سادہ میں بات انہائی شکل بات ہے۔ اس کے لئے اپنے آپ کو ذیح کرنا پڑتا ہے۔ اپنے اور دو سری قوموں کے در میان داعی اور مدعو کارشتہ نائم کرنے کی لازی شرط یہ ہے کہ ہم کیک طرفہ طور پر تہا میں کو مسلک کو بھیا دیں۔ ہر قسم کے مادی تفصانات کو گوارا کرنے کے لئے نیار ہوجا بین ۔ واعی اور مدعو کارشتہ داعی کی طرف سے یک طرفہ فر بانی پر قائم ہوتا ہے۔ اور موجودہ دنیا میں بلا سنہ برسب سے کارشتہ داعی کام ہے۔

یماوراس طرح کے دوسرے اوصاف ہیں جوان لوگوں ہیں ہونا صروری ہیں جوموجودہ زبانہ میں اجبار اسلام کی ہم کے لئے انجیس-ایسے افراد تیار کرنے کے لئے موجودہ زبانہ میں دوبارہ ای قیم کا ایک منصوبہ در کارہے جودورا ول میں خیرامت کے اخراج راک عمران ۱۱۰) کے لئے زرعل لایاگیا تقا۔ موجودہ زبانہ کے اعتبار سے ہم یہ کہ سکتے ہیں کہ آج یہ صرورت ہے کہ جد پیطرز کی ایک اعسلے تربیت گاہ قام کی جا میں خام ہونی تربیت گاہ قام کی جا میں افراد کو وادئ غیر ذی زرع میں بسانے کے ہم عی جوگی۔

مذکورہ نزبیت گاہ کو کامیاب طور پر چلانے کے لئے کچھ ایسے ابرائیمی والدین در کار ہیں جو ابن اولا دکو ذیح کرنے کے لئے تیار ہوں۔ وہ اس پر راضی ہوجائیں کہ ان کی ذین اولاد کو وقت او کے اعلی معاشی مواقع سے محروم کرکے ایک ایسے ماحول میں ڈال دیاجائے جہاں سب کچھ دے کر بھی تعلق بالٹراور فکر آخرت کے سواکوئی اورچیز رند متی ہو ۔ اس طرح کی ایک تربیت گاہ ، فلپ ہٹی کے مذکورہ الفاظ مسیں، و بارہ ایک قسم کی '' نزمری آف ہمیروز" بنانے کے ہم عنی ہوگی۔ حبب تک اس قسم کے افراد کی ایک تقابل کے اظریم تیارنہ ہوجائے ، احیار اسلام کی جانب کوئی حقیقی قدم نہیں اٹھا باجاسکا۔

اس می تربیت گاه کاقیام گویا جرید زبان کے کا طاسے اس آیت قرآنی کا تعیاب ہوگی ۔۔۔ ولو کا نفس می کا منعم طا نفد لیت فقط وافی اللہ بن و لیب ندروا قوم هم اذار حجو الب مولا نفس میں کا فراد کو عام ماحول سے الگ کرے ایک علی دہ احول یہ اللہ کرے ایک علی دہ احول یہ بیالا یاجائے اور وہال متعین مدت تک خصوصی تعلیم و تربیت کے ذریعہ انخیاں اس کے لئے تیار کی جائے کہ وہ موجودہ زبانہ بیں احیار اسلام کی ہم کو کا میابی کے ساتھ جلاسکیں۔ وہ اہل عالم کے لئے مندرا ور میں شربین کیں۔

وراول بیں اسلامی انقلاب کومکن بنانے کے لئے اللہ نعالیٰ نے ایک خاص اہمام یہ کہا کہ ایران اور روم کی سطنتیں جواس زیانہ میں دین توحید کی سب سے برا ی حرافیت تقیس ، ان کو باہم محرا کراتٹ کے در کر دیا کہ ای اسلام کے لئے ان کو مغلوب کرنا آسان ہوگیا۔

فداکی ہیں مددموجودہ زبانہ کے ہاں ایمان کے لئے ایک اورشکل ہیں ظاہر ہوئی ہے۔ اور وہ ہے کا تنات کے بارہ ہیں ایس معلویات کاساسے آ ناجو دین حقیقة وں کو مجز اقی سطے پر تنابت کر رہی ہیں۔ قدیم زبانہ ہیں تو ہمانی طرز ف کرکا غلبہ تھا اس بنا پر عالم کا تنات کے بارہ ہیں انسان نے عبیب بے بیاد رائیں قائم کر رکھی تھیں۔ کا تنات کو قران میں آلارب دکرشمہ فدا کہ اگریا ہے۔ مگر یہ خدائی گرشمہ تو ہمانی مفروضوں کے پر دہ میں جھیا ہوا ہے۔ دوراق ل کے اسلامی انقلاب کے نتا مج میں ہے ایک نینجہ یہ ہے کہ مظاہر فطرت جو اس سے پہلے پرشش کا موضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و تعیم کا موضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و تعیم کا موضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و تعیم کا موضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و تعیم کا موضوع ہے ہوئے ایس طرح تا دیخ انسانی میں پہلی بار وا قعات فطرت کو خالص علی انداز میں جاننے کا ذہان بریدا ہوا۔ یہ ذہن مسلس بڑھنار ہا۔ یہاں تک کہ وہ یو رپ پہنیا۔ یہاں ترفی پاکروہ اس انفلاب کی جاننے کا فرمان کو موجودہ زبانہ میں سائنسی انقلاب کی جانا ہے۔

سائنس نے گویاتو ہاتی بردہ کو ہٹاکر کُرٹنمۂ خدا کا کُرٹنمہ خدا ہونا تا بن کر دیا۔ اس نے منطا ہر فطرت کو "معود" کے منفام سے ہٹاکر" نحلوق "کے مقام پر رکھ دیا۔ حق کہ یہ نوبت آئی کہ جہا ندہ جس کو فائیم انسان معبود کم تھو کہ کے کہ کا میں بر اس نے اپنے یا وُل رکھ دیے اور و ہاں اپنی مشین بس

ا تار دنیں ۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ سائنس نے جونے دلائل فراہم کے ہیں ان کوشیح طور پر استعمال کی ۔ جائے تو دین نوحید کی دعوت کو اس بر ترسطے پر پیش کیا جا سکتا ہے جس کے لئے اس سے پہلے بجزات نلاہر کئے جانے تھے۔

ربین وآسمان بین جوچیز بی بی وه اس لے بین که ان کو دیکھ کر آدمی خداکو یا دکرے بسگر انسان نے خود انھیں جیزوں کو خدا تھے لیا۔ یہ ایک قیم کا انخراف تھا۔ ای قسم کا انخراف موجودہ زبارہ بیں بیش آر ہا ہے۔ سائنسی معلومات کے بارہ بین بیش آر ہا ہے۔ سائنسی معلومات کے بارہ بین بیش آر ہا ہے۔ سائنسی معلومات کے بارہ بین بیش آر ہا ہے۔ سائنسی کھیت سے جو حقائن سائے آئے ہیں وہ سب خدا کی طفرائی کا نبوت بین وہ انسان کو خدا کی یا دد لانے والے بین ۔ گرموجودہ زبارہ کے ملی مفکرین نے دوبارہ ایک انجوت نکل رہا تھا اس کو انسان کو خدا کی نبوت نبل رہا کو نبل کو کی خدا نہیں ہے۔ بلکہ سارا نظام ایک شیب نبی علی مقااس کو ایک انجوت بنادیا کہ بہاں کوئی خدا نہیں ہے۔ بلکہ سارا نظام ایک شیب نبی علی کے تحت اپنے آئید چلاجا رہا ہے۔

سأنس فيجوكائنات دريافت كى ب وه ايك حد درجه بامعنى اور بامقصد كائنات ب جبيد دريافتول في نابت كياب كه بها رى ديا نتشر ما ده كلفعنى ابار بهنيں ہے۔ بلكه وه ايك اعلى درج به كامنعلم كارخان ہے۔ دنياك تام جيزيں بے حديم آبنگى كے ساتھ ايك ايسے رخ پرسفركرتى ہيں جو بهيشہ بامقصد نتائج يبيد اكر في والے ہوں ـ كائنات ميں نظم اور مقصديت كى دريافت واضح طور پر ناظم كى موجو دگى كا افراد ہے۔ مرموجو ده زمان كے بيجيے خدائى كار فرمائى كا يقينى نبوت ہے۔ مرموجو ده زمان كے بيجيے خدائى كار فرمائى كا يقينى نبوت ہے۔ مرموجو ده زمان كے بيجيے خدائى كار فرمائى كا يقينى نبوت ہے۔ مرموجو ده زمان كے خدامقك بن نے براہ ہو۔ ايا انھوں نے كہا كہ كي خدام كارخ الى دكی طرف موٹر ديا۔ انھوں نے كہا كہ كي خدام الله بارت ہواہ ہو الله بارت الله بارت كے دواقعات كو ايك فرمائى المون الله باركو كى دنهن ہو جو شعورا ورا داراده كے بیت ناتھ میں ہو سے الله بارت میں ہو جو الله بارت میں ہو جو انتقاق ہے بامنی ہی ہو سے بہركينی جمید بات می كہ بامنی كائنات كو بلا بارده كار فرمائى مان ليا جائے۔

ایک طوف سائنس کے طہور کے بعد طبی منظرین نے بہت بڑے پیانہ پرسائنس کوا لیا دکار خ دینے کی کوسٹسٹش کی ہے۔ دوسری طرف اس کے مقابلہ میں مذہبی مف کرین کی کوسٹ نیس اتن ہی کم ہیں۔ بھیلے سوسال کے اندر ایک طرف ہزاروں کی نغسدا دہیں اعلی علی کرست ہیں جیبی ہیں جن کے سونا ذربعیرائنس سے غلط طور رہا ام اکو برآ مد کرنے کی کوشش کی گئے۔ دور ری طرف دین منفرین کی مدار میں جند ہی قابل قدر کتاب سرجیہ جینے کی پرامراد بیں سے ایک قابل قدر کتاب سرجیہ جینے کی پرامراد کا کا مام لیاجا سکتا ہے۔ ان میں سے ایک قابل قدر کتاب سرجیہ جینے کی پرامراد کا کنات (The Mysterious Universe) ہے۔ اس کمت اب میں لائن مصنف نے نظر پرتعب بیل کا کنات (Principle of Causation) کو خاص سائنسی اشد لال کے ذریعہ منہ دم کر دیا ہے۔ س کو موجودہ زمانہ میں خدا کا شینی بدل تم الکیا تھا۔

موحودہ صدی کے نصف آخریں بے نتمار نئے حفائق انسان کے عم میں آئے ہیں جو نہا بہت بررسطے پر دینی عقائد کی حفائیت انسان کے عم میں آئے ہیں ہو نہا بہت بررسطے پر عقائد کی حفائیت کو تا بت کر رہے ہیں۔ گرائی کے کوئی ایسا دین مف کریا ہے نہیں آیا جوان سائنسی معلومات کو دین صداقتوں کے اثبات کے طور پر مدون کرے۔ اگر سے کام اعلی سطے پر ہوسکے تو وہ دعوت توجید کے حق میں ایک علمی معجزہ ظا ہرکرنے کے ہم عنی ہوگا۔

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اضی میں جتنے بیغمبرآئے سب کی بیغمبری پر ان کے ہم عصر نما طبین نے شک

کیا (ہود ۱۲) رسول المتحطے الشرعلے وقلم کے ساتھ بھی ابتدار ہیں صورت بین آئی کہ آپ کے مفاطین اول ایک بنوت پر شک کرنے رہے دس ۸) تاہم ای کے ساتھ قرآن میں یہ اعلان کیا گیا کہ آپ کو مفام محمود پر کھر اکیا جائے گا (عسی ان یبعث کی دیا ہے مفام احصود ۱) اس اعلان کا مطلب یہ نفاکہ آب کی نبوت شک کے مرحلہ سے گذر کر ایک ایسے مرحلہ میں پہنچے گی جب وہ کمل طور پر نبیلم شدہ نبوت بن جائے۔ محمود تا بال تعربین ہونا تسیلم واعتراف کا آخری درجہ ہے۔

ہر بنی جب بیدا ہوتا ہے تووہ اپن قوم کے اندرایک ایشخصیت ہوتا ہے جس کو لوگ تک کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ "معلوم ہنسیں یہ واقعةً بیغیر ہیں یاصرف دعویٰ کر رہے ہیں "اس طرح کے خیالات وگوں کے ذہن میں گھونتے ہیں اور آخر وقت تک ختم نہیں ہو پاتے یبغیری اپنے ابتدائی دور میں صرف دعویٰ ہوتی ہے ۔ وہ اپنے دعویٰ کا الیا نبوت نہیں ہوتی جس کو یا ننے پر لوک مجبور ہوجا ہیں۔

۔ ہی وجہ ہے کہ جب بھی کوئی پیغیر آیا وہ اپن قوم کی نظریں ایک نزاعی تحفیت بن گیا۔ کیو نکہ پغیر کی صدافت کو جائے ہے گئے ہیں اس کے نئی میں اسلمہ تاریخ کی صدافت کو جاننے کے لئے لوگوں سے پاس اس وقت اس کا صرف دعویٰ نفا۔ اس کے نئی میں سلمہ تاریخ دلائل ابھی جمع نہیں ہوئے تھے ۔ اس قیم کے دلائل ہمیشہ بعب دکو دجو دبیں آتے ہیں۔ گرعام طور رپر انبیا مرکا معاملہ اس بعد سے مرحلہ یک ہینے مذکا۔

دوسرسے بیغیرنزائی دوریں نسروع ہوئے او رنزائی دور ،ی بیں ان کا اختیام ہوگی۔ کیول کہ ان کے بیغام کی پشت پرایساگروہ جمع نہ ہوسکا جوان کی سبرت اور ان کے کلام ۱۰۴۲ کونکمل طور پرخفونط رکھ سکے۔ دوسرے ابنیار اپنے زماندیں لوگوں کے لئے اس لئے نزائی تھے کہ وہ انجی اپنی تاریخ کے آغاز میں تھے، بعد کے دور میں وہ دوبارہ نزائی ہو گئے۔ کیوں کہ بعد کو ان کی جو تا رسخ بن وہ انسانی علم کے معیار پرتسلیم شدہ رہتی۔

نبیوں کی فہرست ہیں اس اعتبارے صرف بغیبر آخرالا بال کااستنتارہ ۔ آپ نے اگر جہ دورے نبیوں کی طرح ، اپی نبوت کا آغاز نزاعی دورے کیا ۔ گریب کے دوریں آپ کو اتی غیر عمولی کا میابی حاصل ہوئی کہ زین کے بڑے حصریں آپ کا اور آپ کے ساتھیوں کا افتدار فائم ہوگیا ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں آپ کے دین نے ایٹ یاا ورا فریقہ کی بڑی طا قتوں کو زیر و زبرکر ڈوالا۔ پیغبر آخرالا ماں کو جننے بیش آئے سب میں وہ فاتح رہے ۔ آپ نے جتنی پیشین گوئی اس کی سب کمی طور پر پوری ہوئیں ۔ جو طافت بھی آپ سے میکوائی وہ پاش باش ہوگی ۔ آپ کی زندگی ہیں اس سب کمی طور پر پوری ہوئیں ۔ جو طافت بھی آپ سے میکوائی وہ پاش باش ہوگی ۔ آپ کی زندگی ہیں آپ وافعات بیش آئے جن کی بنا پر معاصر تاریخ میں آپ کا رہیا رہے کا کر کے دی مرحلہ سنے کل کرممودی مرحلہ میں پہنچ گئی ۔ آپ کا کلام اور آپ کا کا رہا مدونوں اس طرح محفوظ حالت میں باقی رہے کہی کرنے آپ کے بارہ ہیں شک کرنے کی کو لگھائٹ نہیں ۔

موجودہ زمانہ میں دین حق کے داعیوں کو ایک ایسا خصوص مو نع (Advantage) عاصل ہے جو تاریخ کے پیچھے ادوار میں کی داعی گروہ کو حاسل نہ تھا۔ وہ یہ کہم آج اس حیثیت میں ہیں کہ توجید کی دعوت کی مطع برمییش کرسکیں ۔ جب کہ اس سے بہلے لوّحید کی دعوت صوف نرز اعی (Controversial) نبوت کی سطع پر بیش کی حاسکتی تھی۔

دوسری امنیں اگر بنوت نزاعی کی وارث تھیں تو ، تم بنوت محمودی کے وارث ہیں ملانوں کو افغام عالم کے سامنے شہادت تی کا جو کام انجام دیاہے اس کے سامنے شہادت تی کا جو کام انجام دیاہے اس کے سامنے ضمارت ہیں۔ اس کے با وجود اگر سلان اس کارشہادت کو انجام مذدیں۔ یا شہادت دین کے ملائے نام پر قومی حجائے ہے کہ نے انعلین کے سامنے نام پر قومی حجائے ہیں۔ کیوں کربری الذرم ہو سکتے ہیں۔

نوبر ۱۹۸۳کے آخری مفتہ میں لا ہور ہیں قرآنی سیمنار ہوا۔ اس موقع پر راقم الحروف کو ایک مقالہ پڑھنے کی دعوت دی گئ۔ زبر نظر مقالہ اس بین کرنے کے لئے تیار کباگی ۔ دعوت دی گئ۔ زبر نظر مقالہ اس بین ار میں بین کرنے کے لئے تیار کباگی ۔

دعوت اوراتحار

مسلانول کا اتحاد مسلانول کی سب سے بڑی توت ہے۔ اور اس اتحاد کا سرب سے بڑا ذریعہ دعوت الی اللہ ہے۔ قرآن میں بتایا گیاہے کہ مسلانول کو اللہ تعالیٰ نے دعوت دبن کے کام کے لئے چن لیا ہے۔ بیغیر نے جو دین ان بمک بہنچا یا ہے۔ اس من بین ارسن دیوا ہے کہ اللہ کو مضبوطی سے پچھ لو ۔ یعن ایک خدا کے گر دسب کے سب متحد ہوجا کہ (دیکون الدوسول شہید) علیکم وست کو نواشہد ما الحجہ میں انجاد کی تاکید سے نا ہم والصافح و انوالز کو فا واعتصبوا باللہ ، الحج مری کا علیکم وست کو نواشہد ما انجاد کی تاکید سے نا ہم اتحاد کی تاکید سے نا ہم ہوتا ہے کہ دعوت اور آنجا دیس بہت گہرا بائمی تعالیٰ سے سے کہ دعوت سے باہمی اتحاد بید ابوتا ہے اور با ہمی اتحاد سے سلالن اس فاقبل ہموتے بین کہ دعوت کے کام کو موثر طور بریا نجام دے ہیں۔

صلیب سے بھی دعوت اور اتحاد کا باہمی تعلق نابت ہے۔ حضرت مسورین مخرمہ کتے ہیں کہ رسول اللہ صلیے اللہ علیہ وسم اپنے اصحاب کے پاس آئے اور فربا یا کہ اللہ نے مجھ کو تمام انسانوں کے لیے رحمت بناکر بھیجائے اللہ علیہ وسم الرح حواریوں نے حضر عبیلی بھیجائے ترتم میری طرف سے لوگوں تک پہنچا دوا ورآیس ہیں اختلاف بذکر وجس طرح حواریوں نے حضر عبیلی علیہ اللہ بھی المسودین منص منہ درضی اللہ عند قال خدرج علیہ السیال مصلی اللہ علیہ وسلم علی اصحابہ فقال ان اللہ بعثن دھے لائا س کا فاقد فناد واعنی دسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم علی اصحابہ فقال ان اللہ بعثن دھے قالم ان اللہ بعث منہ حق اللہ مسلم علی اصحابہ فقال ان اللہ بعث منہ حق للنا س کا فاقد فناد واعنی

ولاتختلفوا كمااحتلف الحواريون على عيسي من مرييل

رسول الله صلے الله علیہ و سلم نے جب یہ بات فرمانی توصابہ نے کہا اے خدا کے رسول، ہم آپ سے کبمی سی معاملہ بیں اختلاف نہ کر ہی گئے۔ آپ ہم کو حکم دیجئے اور ہم کو بھیجے (میا رسول الله ، است لا نختلف علیل فی شکی ابدا تفتی البدایہ والنہایہ ، جلدم) صحابہ کو معرفت دین کا جومر تبہ حاصل تھا اس نے انھیں بتا دیا تھا کہ دعوت الی اللہ کی ذمہ داریال کیا ہیں اور اس معاملہ میں انھیں کس قسم کا کر دار پہنے۔ پہنیٹ کرنا چاہئے۔

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ سلمانوں بیں اس وقت تک باہمی انحاد واتعاق راحب تک وہ دوقت الی اللہ کے کام بیں شغول رہے۔ جیسے ہی وہ اس کام سے ہٹے ان کے درمیان ایسا اختلاف اور کراؤنٹر فرع مواجو بھر بھی ختم مذہوا۔ اس کے بعب را نفول نے دعوت الی اللہ کو بھی کھودیا جو ان کافرض منصبی تھنا۔ ۱۰۲

اور بابمی اتحاد کو بھی جواس دنیاییں کسی گروہ کی سب سے بڑی طاقت ہے (الانفال ۲۹) قرن اول کی مشال

مشہورتول کے مطابق رسول الشرصلے الشیار سیم کی وفات ۱۲ ربیح الاقل ۱۱ ہے کو ہوئی۔ اس سے صرف دو ہفتہ ہیلے کا واقعہ ہے کہ عین من الموت کی حالت ہیں آپ نے خصوص اہتمام کے ساتھ مسلانوں کی ایک فوج نیار کی ۔ بیرومیوں (باز نظینیوں) سے مقابلہ کے لئے تھی۔ اس فوج ہیں آپ نے تمام بڑے بڑے حصابہ کو ثنامل کیا ۔ ان کے اوپر اُسامہ بن زید بن حارثہ کو سردا ر بنا یا اور ان کو شام کی طرف روا نہ کیا جہاں اس سے پہلے موتہ کے مقام پررومیوں اور سلمانوں یں جنگ ہوئی تی ۔ اس الد اُسامہ ایک غلام کے لڑے ہے۔ تاہم وہ اس خاص ہم کی سرداری کے لئے موز وں ترین کے اس کے والد زید بن حارثہ کو قتل کیا تھا دراس بنا پر بیٹے کے دل میں اینے باب کے قاتلوں سے لیونے کے لئے آگ بھی ہوئی تھی۔ کیا تھا دراس بنا پر بیٹے کے دل میں اینے باب کے قاتلوں سے لیونے کے لئے آگ بھی ہوئی تھی۔

رسول التُرصِط التُرعِيه وللم كے حكم كے نخت اسا مه بن زيد اس مہم پر روا نه ہوگئے۔ وہ مدیدے ابک فرسخ دور حرف كے مفام پر عمر سے يہال لوگ آكر ان كے سانف سلنے لگے۔ كہا جا تا ہے كہ بيجف وہى مقام ہے جہال مدین كى موجودہ جامعہ اسسلامیہ قائم ہے۔

سہبہ کا مربیل وبروہ باستہ است کا بین ہے۔ اسامہ بن زیدا وران کا کشٹر اہمی جرف ہی ہیں تفاکہ رسول انٹر صلے اللہ علیہ دسلم کی وفات کی خبر ملی۔ اس کو سسسن کران لوگول نے اپنا سفر ملتوی کر دیا اور آپ کی تجہیز و تکفین میں شرکت کے لئے مرمینہ واپس

ر ه<u>م</u>ر

اب صحابہ کے انفاق رائے سے ابو کبرصدبی رضے اللہ عنہ پہلے خلیفہ مقرر ہوئے۔ آپ کی خلافت کے بینے بالدی کے مام رائے بہتی کہ اسا مہ کے لئے کو مد بینہ بین روک بیاجا نے بینے بارسلام کی وفات اور عرب کے اکثر علاقول میں منا فقین کے بڑھتے ہوئے فتنے کی وجہ سے اس وقت ہوان میں عنہ موان اور عرب کے اکثر علاقول میں منا فقین کے بڑھتے ہوئے فتنے کی وجہ سے اس وقت ہوان اسلامی ریاست کو مضبوط نبایا عنہ سے اس کے بعد باہرک میں میں بر نکلا جائے۔

مگرخلیفاول نے عموی مخالفت کے با وجود اسامہ کے نشکری روانگی میں عمولی تاخیر بھی گوارانہ کی۔ آپ نے فرمایا کہ خدائی تسم بی اس گرہ کو نہیں کھولوں گاجس کو اللہ کے رسول نے با ندھا۔ خواہ چرطیاں ہم کو اچک لیں اور اطران کے درندے ہم پرٹوٹ پڑیں۔ اور خواہ کتے انہات المؤنین کے بیروں کو گھسبٹیں۔ بیں ہرحال میں اسامہ کے لشکرکور وانہ کروں گا (واللہ لا احلّ عقد تا عقل ہا۔ رسول الله و ووان الطير تخطفتنا والسباع من حول المدينة و ووان الكلاب جرب بارجل امهات المومنين لاجهزن جيش اسامة)

فلیفاقل نے اس معاملہ کی انہائی اہمیت کولوگوں پرواضح کرنے کے لئے مزید بیکیا کہ جب بشکر اپنی منزل کی طرف روانہ ہوا تو آپ مرینہ سے جرف بک اس طرح گئے کہ نوجوان اسا مہ گھوڑ ہے پرسوار تھے اور خلیفہ اول ان کو نفیوت اور ہلایت دیتے ہوئے ان کے سا تھ پیدل جل رہے تھے۔ اسامہ کے اصار کے با وجودوہ سواری پرنہیں بیٹے (فشیع البغنة وهوماش علے قدمید فقال اسامہ باخلیفة رسول ادلله اور من اللہ ساحة کی اولانزل و وادلله کا ارکب۔ وماعتی ان اغیر قد می فی سببل اللہ ساحة ک

بینیراسلام اورخلیفه اول کا براقلام نهایت ایم صلحت پر بمنی نقا۔ بیصلحت تی ۔۔۔۔۔مسانوں کے جذبہ جاد کے لئے عرب نے باہر میدان عل فراہم کرنا۔ '' جہاد '' حقیقہ '' خارج دائرہ بیں اسلام کی نوسیع واشاعت کے لئے عرب نے باہر میدان عل فراہم کرنا۔ '' جہاد '' حقیقہ '' خارج دائرہ بیں اسلام کی نوسیع واشاعت کے لئے جدوج پر کا عنوان ہے۔ لیکن اگر جن ارجی نشانہ مسلمانوں سے او حجل ہوجائے ہیں۔ موجائے ہیں اور اس کوجائز متا بت کرنے کے لئے خلط طور پر اس کوج ہا دکانام دے دیتے ہیں۔ اور اس کوج اس کرنا ہم دے دیتے ہیں۔

بینیبراسسلام اگرعین وقت پرمسلانوں کے جزیر عُل کوخارائے کی طرف مذموثر سے آنو اس کے بعدان کے درمیان جو داخلی لڑا بیال ننروع ہونئی ان کا انجام صرف یہ بھلا کہ اسلام کی تا رہنے جہال بننا نشروع ہوئی تھی و ہیں وہ بننے سے پہلے ختم ہوجانی ۔ تاریخ آج جن شاندار اسلامی کر داروں کے تذکرے سے بھری ہوئی ہے وہ ان کے مرزیہ سے زیادہ اور کچھنہ ہوتی ۔ خقیقت یہ ہے کہ اعلی مقصد میں مشغول ہونا اعلی کردار

ک سب سے بڑی ضانت ہے ، اور دعوت الی اللہ کے محاذ سے ہٹنے کے بدر سلمان پی اعلیٰ ترین چیز کھو دیتے ہیں۔
حلیفہ اول کے زیانہ میں اس علی کارخ پہلے رومیوں کی طرف بھیراگیا تھا۔ جلد ، می بعد فارسیوں
(سا سا نیوں) کی جا رحیت کی بنا پر فارس سے بھی سلمانوں کا مقابلہ شروع ہوگیا ۔ اس طرح سلمانوں کے لئے
اسلام علی کا آنا وہیں میدان ہا تھ آگیا جوالیٹ یا سے کرا فریقہ اور اور پ یک چلاگیا۔ کیوں کہ اس زمانہ
میں یہی دونوں ملمنیت روم اور فارس) ونیا کے اکثر آباد حصہ پر جھائی ہوئی تھیں۔
میں یہی دونوں ملمنیت روم اور فارس) ونیا کے اکثر آباد حصہ پر جھائی ہوئی تھیں۔

رومیوں اور ایر انبوں کی طرف مسلمانوں کا بیر افدام حقیقة کئی سیاسی مقصد یا ملی توسیع کے ہے انہ تھا ، بلکہ تمام تر اسلامی دعوت کے لئے تھا۔ یہ سلمان اس ربانی جذر سے سرم ارمور اپن سرحدوں سے بحطے بننے کہ اللہ کے بندوں کو انسان کی عبا دت سے بحال کرخداک عبا دت کے دائرہ بیں ہے آبئ الفی ہے عباد اللہ من عبادة العباد الی عبادة الدلله) وافعات نابت کرتے ہیں کہ روم اور فارس مسلمانوں کے لئے اصلاً دعوت می کاموضوع تھے۔ گران قوموں کی طرف سے جارحیت کی بنا پر ان کے درمیان جنگ کی نوست آگئ ۔ ورنجن توموں نے جنگ نہیں کی ان کے درمیان اسلام کی لوائی بھڑائی کے بغیر بھیلتا رہا۔ مثلاً جنس ، مالدیب ، ملیشیا ، اندونیشیا وغیرہ

نبه غیرسلم اقوام یک اسلام ی توسیع و اشاعت کاعل رسول الشرصلے الشرعلی و مات کے فوراً بعد شروع ہوا۔ تقریباً بسمال نک وہ پوری کامیابی کے ساتھ جاری رہا۔ اس بوری مترت میں مسلمان مقد اور شفق موکر دوسری نوموں میں اسلام کی اشاعت کرتے دہے۔ اس کا ایک نیتجہ وہ علیم سلم جغرافیہ ہے جس کو آج عرب دنیا کہا جاتا ہے۔

عام الجاعت (اتحاد كاسال)

خلیفہ ٹالٹ غمّان بن عفان رہنے اللہ عذہ کے آخری زمانہ بن پر سلسل ٹوٹر آ ہے بسلمانوں نے " داخلی جہاد "کے بوش بیں اپنے عمل کارخ با ہرسے اندر کی طرف موٹر دیا۔ اصلاح سیاست کے نام پر وہ خود اپنے حکم الوں سے لڑنے گئے۔ یہ باہم شکراقر یہاں تک بڑھا کہ مسلمانوں بیں سے ابب طبقہ نے اپنے خلیفہ کوقت کر ڈالا۔

تا ہم خلیفہ کے قبل پر بھی مسّلہ ختم نہ ہوا۔ اب خون عثمان کے قصاص کے نام پر سلمانوں ہیں دوگروہ بن گئے۔ اس طرح آپس ہیں ایسی لڑا تبیاں شروع ہوئیں جو مسلسل دس سال تک ہما بہت خوں ریز مملی ماری رہیں۔ اسلام کی عمومی دعوت کے محا ذہب ہشنے کا یہ نیتے ہم ہواکدا کی طرف اسلام کی توسیع وا تناعت کا کام بالسکل رک گیااور دور سری طرف مسلمانوں کی طاقت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے گئے۔ اسکارک گیااور دور سری طرف مسلمانوں کی طاقت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے گئے۔

جوسلمان اسلام کے مقصد کے لئے باہم جڑے ہوئے تنے وہ خود اسلام کے نام پر مختلف اورنسشرہو کو د ه گئے ہے

تقريباً دس سال کے اختلاف اور انتثار کے بیرسلمان دوبارہ سائے۔ جم بیں متحد موتے۔ اس بنايراس سال كواسسلامي تاريخ مي عام الجاعت (انخاد كاسال) كماجاتا هي مسلانول مي دوياره اتحاد كابه وا تغد من بن على رضے الله عنه كے ذريع بين آيا جن كى بابت رسول الله صلے الله عليه وسلم نے بين آ گونی کی تقی کہ اللہ ان کے ذریعے سے سلمانوں کے دوغطیم گرو ہوں کے درمیان صلح کرائے گاردان اپنی ھاندا مسيد ولعل الله ان يصلح بدبين فع تتين عظيمتين من المسلين، رواه النماري)

حضرت حن ابنے والد کے بعد اسلام کے پانچو بی خلیفہ مقرر ہوئے کتے۔ گر انفول نے دیکھا کہ خلافت کا مسّلہ مسلانوں سے سے باہی جنگ کا سبب بن گیا ہے۔ جینا بخہ وَہ مسلمانوں کے اختراف کوختم کرنے کے لئے یک طرفہ طور براینے حق سے دست بر دار ہوگئے۔

اس وقت صورت حال بیمنی کرمسلان دومتمارب گرومول میں بطے ہوئے تھے۔ ایک کے سرد ارحضرت حسن تھے اور دوسرے سے سردارحفرت معاویہ حضرت حس نے حب خلافت کے حق سے دست بردار ہوکر داخلی ما ذکوست رکیا تو اس سے بعد بالکل فطری طور رہے یہ ہواکہ سلمانوں کی سرگرمیوں کارخ دوبارہ اسلام کی توسیع وا نیاعت کی طرف موگیا۔ اسلام کا بڑھتا ہوا قا فلہ جو دس سال سے رکا ہوا نفا ، وہ دوبارہ خداکے دین کی عمومی انناعت کے میدان میں سرگرم ہوگیا۔ معاوب بن ابی سفیان رفے اللہ عندی خلافت کے ۲۰سالوں (۶۰ - ۲۰ ھ) ہیں اسلام کی اٹناعت اُتنے بڑسے پیانے بر ہوئی حس کی منشال بعد ی صدیوں میں نہیں لتی ۔ ان کے زمانہ میں اسسٹلام کا قانلہ ایک طرف سم قند؛ دوسری طرف افغانسستان اور تیسری طرف تیونس تک پہنچ گیا۔ چوتی طرف مسلمان آبنائے باسفورس کو پار کرے حزیرہ روڈ س پر فاقب بو گئے جو گویا قسطنطنیہ میں واخلہ کا پہلا زینے تھا۔ اس طرح ان کے عہد خلافت ہیں مشترق و مغرب اور شمال وحبوب بسرطرف اسلام کی توبیع ہوئی۔ اسلام کا قا فلٹھی سے گذر کوسمندروں ہیں سفر کرنے لگا۔ ایک تاریخی سنسیق

معاویہ رہنے اللہ عنہ کی خلافت پر کھی لوگوں نے اعتراضات کئے ہیں۔ حتی کہ پیمی کہاگیکا ہے کہ معا وبریلے تحض ہی جنعوں نے اسسلام کے اندر ملوکیت کی بنیا در کمی ۔ مگراس سے قطع نظر ، معاویہ رہنے النُّرُونہ کے ۲۰سالہ خلافت کی تاریخ ایک بہت بڑاسیق دیتی ہے۔ وہیت یہ ہے مسلمانوں کواگر کسی طرح با ہمی لوائے ہے شایا جاسکے ،خواق یہ بیای ا دارہ بیں ملوکمین کو بر داشت ال کرنے کی قیمت پرکیوں ندہو، تواسلام کے حق میں اس کا نتیجہ نہایت مفید شکل میں بھلآہے۔ باہمی لڑائی کی صورت میں میں ہونے گئا ہے۔ بیکن اگر سلما نوں کو باہمی لڑائی کے میں میں ہونے گئا ہے۔ بیکن اگر سلما نوں کو باہمی لڑائی کے محاذ سے ہٹا دبا جائے نوان کا جوش عمل اسسلام کی توسیع واشاعت کے میدان میں اپنا بھاس ڈھو بڑلے ہے۔ کے محاذ سے ہٹا دبا جائے نوان کا جوش عمل اسسلام کی توسیع واشاعت کے میدان میں اپنا بھاس ڈھو بڑلے ہے۔ کے میدان میں اپنا بھاس ڈھو بڑلے ہے۔ کے میدان میں اپنا بھاس ڈھو بڑلے ہے۔ کا میکا۔

مسلانوں کا دوگروہ بن کرا ہیں ہیں لو ناسراسر حرام ہے۔ تاہم حب سلانوں کو ہائمی لوائی ہے جایا جا تاہے توصر ف اتنائی نہیں ہوتا کہ وہ ایک فعل حرام کے ار کاب سے نیج جلتے ہیں۔ بلکہ اس کا ایک منبت فائدہ بھی اپنے آپ حاصل ہوتا ہے۔ سلانوں کا بوکسٹس اسلامی اس کے بعدر کا نہیں رہا بلکہ وہ اپنے المنہ اسلام کی توسیع وا شاعت کا میدان ۔۔ تلاش کر لیا ہے۔ اس طرح یہ ہوتا ہوتا ہوتی وہ اسلام کی نزتی اور استحام میں استعال ہونے لگتی ہے۔ ہوتی وہ اسلام کی نزتی اور استحام میں استعال ہونے لگتی ہے۔ مربید بیر کہ وہ مدعا بھی اس سے اپنے آپ حاصل ہوجا آ ہے جس کے لئے دہ ایک دوسر سے کے خلاف لوار ہے نہیں سلانوں کی اصلاح اور ان میں اعلی اسلامی صفات کا پیدا ہونا۔

مسلمانوں کاجوش جہا داگراسی طرح خارج کی طرن عمل کرتارہ تاجس طرح وہ ابتدائی زیارہ ہیں علی کر ر ہا تھا تو آج دبیا کی تاریخ دوسری ہونی جس طرح عرب ملکوں کی تاریخ ہمیشہ کے لئے دوسری ہو بجبی ہے۔ دعوت کے ذریعہ اتحاد

وعوت الحالله یا تبلیغ اسلام ہی امت سلم کا منصبی شن ہے۔ اس شن سے مراد اصلاً بہ ہے کہ خدا کے دین کوغیر سلم اقوام کک بہنچا یاجائے۔ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو جوشتقل شن دیا ہے وہ بہی شن ہے بی کا دوسرا نام سنہا دت علی الناس ہے (الحج ۸ ۷) ختم نبوت کے بعد سلمان مقام نبوت پر ہیں۔ اب المانوں کو دعوت الی اللہ کا وہ کام انجام دینا ہے جس کے لئے اس سے پہلے رسول آیا کہ تے تھے۔

بین جوامت مسلمه کا اصل من ہے ،ای کی ادائیگ سے خدا کی نصرت ان کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور اسی سے امت کے اندر وہ اہم ترین چیز ببیدا ہوتی ہے جس کانام اتحاد اور اتفاق ہے۔

دعوت دغیرسلموں بیں اسلام کی اشاعت) ایک ایسا کام ہے جو آدی کے لیے خارج بین علی کے مواقع فرائم کرتا ہے - اپنے علی حوصلہ کی تکیل کے لئے وہ اندر کے بجائے یا ہر کا میدان کھولتا ہے۔ اس طرح لوگوں کو اپنے جذبہ جہا دیا جوش اسلامی کے استعمال کے لئے اپن صفوں سے باہر کی دنیا بین نشارہ لی جاتا ہے۔ لوگ داخلی نفا بلہ آرائی سے ہملے کہ خارج بیں اسلام کی توبیع واشاعت بیں لگ جاتے ہیں۔

جياكهاورعوض كياگيا، اسلام كى تاريخ اس كانر روست تبوت فرائم كرتى ، رسول المصاللتر

عیہ وہم کی وفات کے بعد ، اسال تک مسلان خارجی میدان میں اسلام کی توسیع و انتاعت ہیں معروف تے تو ان کا ندر ونی صفول میں کل اتحا د قائم رہا بحضرت عثان کے آخری زمانہ میں" داخل جہا د" کا آغاز ہوا تو اس قدر رہا ہمی لڑا کیاں پیش آئیں کہ دس سال تک کے لئے اسلام کی نوسیع کاعل ڈک گیا۔ بیمل دوبالا اس وقت شروع ہوا وجب من بن علی رضے اللہ عنہ کے خلافت سے دست بر داری کے بیتے میں داخسی مقابلہ آرائی ختم ہوتی ۔ اب دوبارہ ، ۲ سال تک سلسل اسلام کی توسیع ہوتی رہی ۔ امیر معاویہ کی دفات (۲۰ ھ) کے بعد بوا میہ اور بنو باسٹ میں" اصلاح سیاست" کے عنوان پر ٹمکرا وُنٹروع ہوا تو دوبارہ اسلام کی توسیع کاکام رک گیا جو بھر تھی پہلے کی طرح جاری نہ ہوسکا۔ اسسلام کی توسیع اور اس کی اثنا عت اسلام کی توسیع اور اس کی اثنا عت عام کوچوڑ نے کی تھیت سلافوں کو یہ دین پر ٹر رہی ہے کہ پھیلے ہزارسال سے ان کی طاقتیں آئیس کے عنوان بر ہور ہا ہے گر حقیقت بہے کہ خدا کی دنیا میں اسے زیا دہ خراسلای کام اور کوئی نہیں۔

۲۰ دعوت الی اللہ اصلاً اس اسلامی کام کاعنوان ہے جوغیرسلموں تک خدا کا پیغام بیا نے کے لئے انجام دیا جاتا ہے (مسلمانوں کے درمیان کام کا اصطلاحی نام اصلاح ہے ، انجرات ۱۰) جب آپ غیرسلم کے سائے اسلام کی دعوت سیشس کررہے ہوں تو ایسانہ یں ہوگا کہ آپ اس کے سائے آبین بالیم کے سائے اسلام کی مسائل ہو جھیڑیں جن کے بارہ بن سلم بالسریا آبین بالجم کے مسائل ہو جھیڑیں جن کے بارہ بن سلم فرقوں کے درمیان اختلاف ت پائے جاتے ہیں ۔ ایسے مواقع پر ہرمسلمان پر کرے گاکہ وہ مخاطب فرقوں کے درمیان اختلاف ات پائے جاتے ہیں ۔ ایسے مواقع پر ہرمسلمان پر کرے گاکہ وہ مخاطب کے سامنے توجید و رسالت ، آخرت اور مسا دات انسانی جبیں بنیا دی تعلیمات پیش کرے گا۔ گویا اسلام کی عموی دعوت کا کام ایک ایساکام ہے جو بائٹل فطری طور پر بنیا دی تعلیمات دین کو بحث و گفتگو کے درمیان میں میں دیا ہے دی کو ب

كاموضوع بنا دييا ہے۔

یہ ایک معلوم خفیفت ہے کہ دین کی بنیا دی تعلیات میں کوئی اختلات نہیں۔ وہ سب کی ستبغق علیہ ہیں۔ اس سے برعکس دین سے فروعی (فقہی) احکام میں کافی اختلافات ہیں۔ اس بنا پر ایسا ہوتا ہے کہ جب دعوتی اسسلام لوگول کی توجہ کا مرکز نبنا ہے تو لا زی طور پر اسسلام کے بنیا دی پہلو، با نفاظ دیگر متفق علیہ پیلوزیا دہ سے زیا دہ زبر بجنت آنے ہیں۔ اور اس کے فروعی، دوسر سے لفظول سیس اختلافی پہلوسی پر دہ چلے جاتے ہیں۔

اس طرخ مت در فی طور بر ایسا ہوتا ہے کہ است جب دعوثی علی بی مصروف ہوتواس کے اس طرح مت در ایسا ہوتا ہے۔

اندراتفاق واتحا دکے اساب پرورش پاتے ہیں۔ اسلام کے اساسی اور اتفاقی امورلوگوں کی توج کامر کرنہ بن جاتے ہیں۔ اسلام کے اراضے توسیلا نوں کے اندراختلا فات جنم لیں گے۔ اس کے برعکس اسلام کے بنیا دی مسائل کو لے کرا تھے تولوگوں کے ذہن زیادہ سے زیادہ متفق علبہ امور برکام کریں گے۔ ملت کے اندراختلات کی حرف کے گا اور سرطرت استحا دکی فضا وجود ہیں آ ہے گا۔ فروعی مسائل اختلات کا احول پیداکر تے ہیں اور منیا دی مسائل اتفاق کا ماحول۔

اختلات کے باوجودانجا د

انسانوں کے درمیان ہمینداختلافات موجود رہتے ہیں۔ چنا پچہ اتحاد حبیکہی وجود ہیں تاہے تو وہ اس طرح وجود میں نہیں آتا کہ لوگوں ہیں سرے سے کوئی اختلاف باتی مذرہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ اختلاف کے با وجود متحد ہونے کا نام اتحا دہے نہ کہ اختلاف کے بغیر متحد ہونے کا۔

اصحاب رسول کے درمیان زبردست اتحادیا یا جاتا تھا ۔ حقیقت یہ ہے کہ اس اتحاد کی وجہ سے دہ اس مسل مسل بریا کرسکیں ۔ گریہ اتحاداس طرح وجود بیں نہیں آیا کہ ان کے درمیان آبیس بیں کوئی اختلاف نہیں ہمتا ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمیان آبیس بیں کوئی اختلاف نہیں ہمتا ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمیان دینی مسائل اور دنیوی امور دونوں طرح کی جیزوں کے بارے ہیں کترت سے اختلافات کے باوجودوہ ایک مرکزی نقطہ پرمتحدرہ اختلافات کے باوجودوہ ایک مرکزی نقطہ پرمتحدرہ اصحاب رسول نے اختلافت کے باوجود ابینے کو اسلامی مقصد کے گردمتحد کردکھا تھا، رزبیہ کہ ان کے درمیان سرے سے کوئی اختلاف ہی نہتھا۔

"اخلاف کے باوجو دیند مونا "، بنظا ہرایک نفظ ہے۔ گریسب سے برائ فربانی ہے جو موجودہ دنیابیں کوئی آدمی بیش کرتا ہے۔ اس قربانی کے لئے وہ فیاضی در کارہے جب کہ آدمی دوسرے کے فائدہ کی خاطر پنے نقصان کوبر داشت کرلے۔ اس کے لئے وہ بلند ہمی در کا رہے جب کہ ذاتی شکایت کے باوجو دوہ دوسرے کے فضل و کمال کا اعتراف کرسکے۔ اس کے لئے وہ بانقی در کارہے جب کہ آدمی دوسرے کے مقابد ہیں اپنے کو چھج ان ہوا دیکھے، پھر بھی وہ منفی نفسیات کا نشکار نہ ہو۔ اس کے لئے وہ الی طرفی در کا رہے جب کہ آدمی دوسرے کے مقابلین اس کو واپس لے ظرفی در کا رہے جب کہ آدمی دوسرے کو گھیلی سیٹ پر بیٹنے کے دوسرے کی دائے دہ حوصلہ در کا رہے جب کہ آدمی دوسرے کو گئی سیٹ پر بیٹنے کے دوسرے کی کا دوسرے کو گئی سیٹ پر بیٹنے کے دوسرے کو گئی سیٹ پر بیٹنے کے دوسرے کر کا در کا

یے رامنی ہوحب اتے۔

اجماعی اتحاد فردکی سب سے بڑی قربانی ہے۔آدی کسی چیزکواس وقت چپوڑتا ہے جب کہ اس کو اس سے بڑی کوئی چیز بل جائے۔ دعوت الی اللہ کامٹن یہی سب سے بڑی جیز ہے۔ دعوت و ننہا دت کو یا موجودہ دنیا بیں خداکی نمائسٹ گی ہے۔آخرت میں سب سے بڑاانعام داعیان حق کے لئے مقدر کیا گیا ہے۔ نظا ہر ہے کہ اس سے بڑاکوئی کام اس دنیا بیں نہیں ہوسکا۔ ہی وجہ ہے کہ دعوت میں معروف ہونے والے لوگ اس عظم قربانی کے لئے تیار ہوجاتے ہیں جو کسی اور طراحتے سے کسی نہیں۔

دعوت الى السُّر كامتن كسى انسان كے لئے سب سے بڑى جَيز ہے۔ اس كے مقابلہ بين تمام جيزيں چھوٹی ہیں۔ بلت كے موجود واختلافات اى لئے ہیں كہ لمت كے افراد كے سامنے كوئى بڑا مقصد نہيں۔ اگر ان كے سامنے بڑامقصد آجائے تو وہ خود بحود محجوثی چیزوں كوجيوڑ نے بررائنی ہوجا بیس كے۔ اور بلاشبہ بڑے مقصد كى خاطر جو تى چیزوں كوجيوڑ نے كے نيچہ، ىكا دوسرا نام اتحاد ہے۔

کائنات کی گواہی

سورہ انعام (رکوع ہم) میں منکرین کے اس مطالبہ کا ذکرہے کہ وہ رسول سے کہتے ہیں کہ اگر ہم

اپنے اس دعدے میں بیتے ہو کہ جو بینے ام ہم لائے ہو وہ خدا کی طرف سے ہے تو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ فرمایکلہ

ایمان کا مدار معجز نما وا قعات پر نہیں ہے بلکہ اسس پرہے کہ آدمی کی آئکھ کھلی ہوئی ہو اور وہ نتا نیول

سے بیت لینا جانت اہو جس میں یہ صلاحیت ذہرہ ہو، اس کو نظر آئے گا کہ بہاں وہ معجزہ "پہلے

سے نہایت و بیع بیما نہ پر موجود ہے جس کا وہ مطالبہ کر رہا ہے ۔ آخر اس سے بڑا معجزہ اور کیا ہوسکتا

ہے کہ ساری کا کنات اپنے تمام اجز ارسمیت اس بینیا م کی سچائی کی تصدیق کر رہی ہے جس کی طرف خدا کا رسول بلار ہاہے ۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھا ہو، وہ وا قعات سے بیت لینے خدا کا رسول بلار ہاہے ۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھا ہو، وہ وا قعات سے بیت لینے کی کوشنش نہ کرتا ہو تو بڑے سے بڑا معجزہ بھی کا دا آمد نہیں ہوسکتا ۔

اس سلسلے میں ان دیگر مخلوقان (حیر گیوں اور جا نؤروں) کی مثال دی گئے ہے جو اس دنیا میں انسان کے سوایا نئی جائی ہیں ۔ دوسے ری جگہ زمین و آسمان کو بھی اس مثال میں شامل کیا گیاہے ، (بنی اسرائیل مہم) فرمایا کہ اگرتم غور کرو تو تنہارے ہے کانی سامان عبرت ونصیحت کا ان سے اندر موجود ہے۔ کیوں کہ یہ سب بھی تنہاری طرح مخلوقات ہیں ۔ ان کو بھی اپنی زندگی میں ایک ڈھنگ اختیار کرنا ہے جس طرح تم کو اختیار کرنے کے بیے کہا جارہا ہے ۔

گریم ارسے مقابلہ میں ، عالم موجودات کا بے مدبرطاحمہ ہونے یا وجود ، ان کا معالمہ مکل طور پرتم سے مختلف ہے ۔ وہ ایک ہی مقررہ نقت مرکروروں برسس سے جل رہے ہیں ۔ ان میں سے کوئی اینے مقرر نقت ہے ا دئی انخراف نہیں کرتا ۔ یہ صرف اننان ہے جو ایک مقت رر نقت کہ وہ اینی من مانی راہوں پر دوڑتا رہے ۔

رسول کامطالبہ تم ہے کیاہے۔ بہی توہے کہ اس دنیا کا ایک خانق و مالک ہے۔ تہارہ ہے صبح رویہ یہ کہ تم خودر سری اورخو درائی کو چیوڑ دو اور اپنے خالق و مالک کے تابع ہوجاؤ۔ عور کرو تو اس دعوت کے حق ہوئے برتمام زمین و اسمان اور بہتام حیوا نائے گواہی دے رہے ہیں دفورالا کا کیوں کہ جس دنیا میں تم ہوجب اسس کا دسیع ترحصہ خود سری کے بجائے یا بندی کا طریقہ اختیار کیے کیوں کہ جس دنیا میں تم ہوجب اسس کا دسیع ترحصہ خود سری کے بجائے یا بندی کا طریقہ اختیار کیے

ہوئے ہے توتم الس کا بے مدمختفر حصہ ہو کر اس کے خلاف رویۃ ابیٹ اے میں حق بجانب کیسے ہوسکتے ہو۔

عظیم الشان کائنات کا ہر جزئر ، خواہ وہ چپوٹا ہویا برط ، وہی کر د ہاہے جو اسے کرنا چاہیے۔
سب اپنے ایک ہی منعین راستہ پر اننی صحت کے ساتھ چلے جارہ ہے ہیں کہ صاف معسلوم ہوتا ہے کہ
کسی عزیز وعلیم نے ان کو ہزور اسس کا پا بند کر رکھا ہے (یکس جس) ۔ اننی بڑی کا گنات میں انسان
کا الگ واست نہ اختیا کرنا بتار ہا ہے کہ انخرات انسان کی طرف ہے نہ کہ بقیہ کا گئت ات کی طرف
(آل عمس ران ۹۸)

ساری کائنات اپنے لاتنداد اجزا سے ساتھ انتہائی متوافق طور پر حرکت کرتی ہے۔ ان میں کھی باہم مکراؤ نہیں ہوتا۔ یہ صرف انسان ہے جو آپس میں مکراؤ کرتا ہے۔ نتمام کائٹ ت اپنی تافابل نیاس سرگرمیوں کے ساتھ ہمیشہ نفع بخش انجام کی طرف جاتی ہے۔ مگر انسان ایسی کاردوائیاں کرتا ہے جو تباہی اور بربادی پیدراکرنے والی ہوں۔

دوقتم کے پائی اپنی اپنی مدمقرد کے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے کی حدکو نہیں توڑتا، حیٰ کہ سانڈوں کا گروہ بھی اپنے اپنے عدود کومتعین کرلیا ہے یہ سرسانڈ اپنی حدے اندرکھا تا بتیا ہے ، دوسرے سانڈ کی حدیم نہیں نہیں گھتا۔ گرانسان سی حدبندی کو تبول کرنے کے لیے تیا رنہیں ہوتا ۔ شہد کی کھیاں صدور خبظم اقتقیم کا رکے سابھ اپنی تعمیری سرگرمیاں انجام دیتی ہیں۔ گرانسان ظم وضبط کو توڑتا ہے۔ جیون شیاں اور جرطیاں رزق کی فراہمی میں اپنی محنت بر مجروسہ کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چھین جھیٹ ہیں اور جرطیاں رزق کی فراہمی میں اپنی محنت بر مجروسہ کرتی ہیں۔ وہ کسی سے جھین جھیٹ ہیں کرتی ہیں۔ وہ کسی سے جھین

کوئی سٹیریا ہیٹریا اپنی نوع کے جانور کو نہیں ہیا اڑتا۔ گرانسان انسان کا نون بہا تاہے۔ کوئی جانور حتی کہ سانپ بجبو بھی بلا وجر کسی کے اوپر حملہ نہیں کرتے۔ وہ حملہ کرتے ہیں توصر صابیخ بہ و کے لیے۔ گرانسان دوسرے انسانوں کے اوپر کمک طرفہ جارحانہ کا رروائیاں کرتاہے۔ نمام جانور نقلام صرورت کھاتے ہیں۔ مقدر منزورت گھر بناتے ہیں۔ مزودت کھاتے ہیں۔ بقدر منزورت گھر بناتے ہیں۔ گرانسان ہر چیز بیں اسراف اور بیداہ روی اور غیر صروت کی کھاتے انکام جانور مل کوئی کہ کہ انسان ہم جیز بیں اسراف اور بیداہ موی اور غیر صروت کے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کوچو کرکھ تمام جانور صروت اپنے دائرہ عمل کوچو کرکھ تمام جانور صروت اپنے دائرہ کا رہیں اپنے کوم صروت رکھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کوچو کرکھ

دوسرے کے دائرہ میں مدافلت کرتاہے۔ ایک جرواہہ کی بجاس بکریاں جنگل ہیں جرتے ہوئے ہزاروں بھیر بکریوں سے مل جائیں اور اس سے بعدان کا جرواہہ ایک مقام پر کھڑے ہوکر آواز دے نو اسس کی تمام بکریاں نکل نکل کراس کے باسس آجاتی ہیں۔ گرانان کا حال بیسے کہ اس کو خدا اور رسول کی طرف بلایا جائے تو دہ سننے اور سمجھنے کے بعد بھی اسس کیکار کی طرف نہیں دوڑتا۔

انسان سادی کا ئنات کا اس سے بھی کہیں زیادہ جھوٹا صصہ ہے جننا پوری زمین کے معت ابلیمیں سرسوں کا ایک داند بھر انسان کے بیے اسس کے سواکوئی داستہ بوسکتا ہے جو وہ بع تر کا ئنات کا داستہ ہوائی فیلم انشان دلیل کے باوجود آدمی اپنے بیے الگ داستہ کا انتخاب کرتا ہے تو موجودہ کا ننات میں وہ اپنے کو بے استعاق ثابت کرد ہاہے ۔اس کے بعداس کا انجام صرف بہی ہوسکتا ہے کہ اسس کوکا سُن اس میں بے جگہ کر دیا جائے کا مُنات کی تمام چیزیں اس کے ساتھ مساعدت کرنے سے انکاد کر دیں ۔ تمام کا سُن ای نعمتوں کو اس سے جھین کراس کو ابدی محروی ہیں ڈال دیا جائے ۔ کرنے سے انکاد کر دیں ۔ تمام کا سُن ای نعمتوں کو اس سے جھین کراس کو ابدی محروی ہیں ڈال دیا جائے ۔ کرنے سے انکادہ ایک کا سُن ان کا ہم سفر بینے کے لیے تیار نہیں ، اسس کو کیا جق ہے کہ اس کا کنات کی چیزوں سے فائدہ اٹھائے ۔ اس کے بعد بالکل فطری طور پر یہ انجام ہونا جا ہے کہ کا سُن ت کو اس کی تمام نعمتوں کے ساتھ صرف ان انسانوں کو دے دیا جائے جو اسس کے ہم سفر بینے ، جنہوں نے اپنے خالی داکس کی تا بعد لدی اس کے موا دہ انسان جنہوں نے بغاوت اور تو درائی کا طریقہ انعتار کیا ، ان کو مذاس دنیا میں ذریا جائے کا حق رکھے اور دیا کا حق ہے اور دنہ اس کی ہوا اور بانی ہیں ۔ وہ اس دنیا میں ذاہ ہے لیے مکان بنانے کا حق رکھے اور دیا کھائے اور درائم کرنے کا ۔ میں دوہ اس دنیا میں ذاہ ہے لیے مکان بنانے کا حق رکھے اور دیا کھائے اور دارائم کرنے کا ۔ میں دوہ اس دنیا میں دار بے بے میں کے دوہ اس دنیا میں دنیا میں دار ہے کہ کا میں دیا میں دیا ہیں دیا ہوں دیا ہے کہ کا میں دیا ہیں دیا ہیں دیا ہیں دیا ہیں دیا ہوں دیا ہوں دیا ہے کہ کا میں دیا ہیں دیا ہوں کیا ہو میاں کو دیا ہوں دیا ہوں دیا ہوں کو دیا ہور دیا ہوں کو دیا ہور کو دیا ہوں ک

انعات کا تفاعذہ کرکائنات اپنے جنتی امکا نات کے ساتھ صرف پہلے گردہ کے حصد بیں آئے اور دور۔ رہے گردہ کو بہاں کی تمام بہترین جیزوں سے محردم کرکے جبوڑ دیا جائے۔

اسلام كالخلاقي تضور

اخلاقیات کاموصوع مذہب اور فلسفہ دو لوں کامشرک موصوعہے۔ مگر دو لوں کے طریق بحث میں ایک بنیادی فرق ہے۔ مذہب اخلاقی اصولوں کو بطور خدائی حکم کے بیبیٹ کرتا ہے۔ جب کہ فلسفہ "کیا "کے ساتھ "کیوں "کے سوال کی تحقیق بھی کرناچا ہتا ہے۔ بعنی یہ کہ ایک چیز اخت لاتی طور پر درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احت لاتی طور پر نا درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احت لاتی طور پر نا درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احت لاتی طور پر نا درست ہے۔

اس فرق نے دو نوں کے درمیان ایک عظیم فرق بیداکر دیا ہے۔ وہ فرق یہ ہے کہ مذہب میں اخلاق ایک معلوم اور متعین چیز کانام ہے جس میں بنیا دی طور پر کسی اخت لاٹ کی گنجا کش بہیں۔ اس کا خداکا سم ہونا اس کو ایک قطعی صورت دے دیتا ہے۔ اس کے برعکس فلسفہ میں چوتھی صدی قبل میرج کے یونانی فلسفیوں سے لے کر بیسویں صدی کے جدید مغربی فلسفیوں تک بوتین ماری جینیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہو سکا کہ ان ای عمل کے لیے اس لا قی معبار لامتناہی بحثیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہو سکا کہ ان ای عمل کے لیے اس لاق معبار کوکوئی مسلم اور ان ای میار وی ایک میں اور ان ای میں اور ان کی ایونا جا ہے۔ ہو فلسفی نے اپنا ایک مدرک مؤکر بنا دیا مگروہ دنیا کوکوئی مسلم اصول اخلاق نہ دے سکا ۔

ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ انسانی محدو دیتیں (Limitations) اس میں حائل ہیں کہ انسان محدو دیتیں انسان اس میں حائل ہیں کہ انسان اس کے سوال کوحل کرسکے ۔ چنا بخیریم نے فلسفیانہ بحق کے بجائے عملی نقطہ نظر اختیار کیا ہے ۔ اکسس مقالہ میں ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ اسلام میں اخلاق کا جو اصولی اور ببنیا دی تصور دیا گیا ہے اس کو سادہ انداز میں بیان کریں ۔

كائتات كىسطح ير

قرآن میں ارت دہو اہے کہ خدانے سات آسمان اوپر تلے بیدا کیے۔ تم خداکی تخلیق میں کوئی خلا نہ دیکھو گئے۔ تم بھرنگاہ ڈال کر دیکھ کو۔ نہ دیکھو گئے۔ تم بھرنگاہ ڈال کر دیکھ کو ۔ اللک کا تھاری طرف کوٹی خلل نظراتا ہے۔ تم دوبارہ نگاہ ڈال کر دیکھ کو۔ اللک کا آخرکار تمہاری نگاہ حقیر اور عاجز ہو کر ننہاری طرف کوٹ آئے گئے۔ (اللک کا) خدانے ایک عظیم کا تنات بیدائی۔ اس کا تنات بیں ہر آن بے شمار سرگرمیاں جاری ہیں۔ گر تمام سرگرمیاں نہایت منظم طور پر ہورہی ہیں۔ کہیں کوئی بے قاعد گی نہیں۔ کسی کا عمل بہاں اعلیٰ مییارسے کم نہیں۔

اخلاق حنىلا وندى

اننان کو خدان اس نظام کی پابندی سے بظام آزاد رکھا ہے۔ تاہم یہ آزادی صرف استحان کی مصلحت کی بناپر ہے۔ وریز النان سے بھی عین وہی روشن مطلوب ہے جو بقیہ کا تنات میں خدانے قائم کر رکھی ہے۔ ورق یہ ہے کہ بقیہ کا تنات میں یہ روشن خدائے براہ راست کنٹرول کے تحت قائم می اس کو خود النان کے اپنے ارادے کے تحت قائم ہونا ہے۔ یہی مفہوم ہوں اس حدیث کا جس میں کہا گیا ہے کہ خدائے احت لاق کو ابنا اظلاق بنا و (تخلقوا بالخلاق الله) اسلامی اخلاق کی بنیا د اسس تھور برقائم ہے کہ اخلاق ایک کا تناق حقیقت ہے۔ جو اخلاق اسلامی اخلاق کی بنیا د اسس تھور برقائم ہے کہ اخلاق ایک کا تناق حقیقت ہے۔ جو اخلاق مطلوب ہے ۔ اینان کے لیے مقرر کیا گیا ہے وہی اخلاق النان سے بھی مطلوب ہے ۔ اینان کے لیے افلاق ماڈل کی حیثیت رکھتی ہے ۔ ایک اجھے النان کے لیے بھی وہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونیٹر (Miguel de Cervantes) کے لیے بھی وہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونیٹر (Miguel de Cervantes) کے لیے بھی وہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونیٹر (Miguel de Cervantes) کے ایک اجھے مصور کے بارہ میں کہی ہے :

Good painters imitate nature, bad ones vomit it.

ا چیے مصوّر فطرت کی نقل کرتے ہیں ، برے مصوّر اسس کواگل دیتے ہیں ۔ انسان کے سواجو کا گنات ہے اس کوخدانے ایک قانون کا پابند بنا رکھا ہے ۔ وہ لازی طور پر اس کے مطابق عمل کرنی ہے ۔اس کا سُٹ تی قانون کوسائٹس کی زبان میں قانون فطرت کہاجا تا ہے۔ قرآن میں اسی بات کو اس طرح کہا گیاہے کہ زبین و آسمان خداکے امرے تحت بیں (اسجدہ ۵)
اور بھریمی مطالبہ انسان سے کیا گیا ہے کہ وہ خداکے امرکا مانخت بن کررہے (آل عمسران ۱۵۴)
حقیقت یہ ہے کہ خداکا ایک ہی قانون ہے جس کی بیروی کا مئنات اور انسان دونوں سے مطلوب
ہے۔ بقیہ کائنات بجراسس قانون کو اختیار کیے ہوئے ہے۔ اور انسان کوخود ابینے ارادہ کے تحت
اس فانون کو اختیار کرناہیے۔

اسلای اخلاق کا یہ اصول قرآن کی حسب ذبل آیت بیں ملتاہے:

یکیالوگ الٹرکے دین کے سواکوئی اور دین چاہتے ہیں۔حالانکہ اسی کے تابع ہے جو کوئی آسمان اور زمین میں ہے خوشی سے یا ناخوشی سے یا ناخوشی سے یا ناخوشی سے یا ناخوشی سے داور سب اسی کی طرون پوٹا کے جائیں گے داکر سب اسی کی طرون پوٹا کے جائیں گے داکر سب اس

فران کی اسس آیت سے واضح طور برمعلوم ہوتا ہے کہ خدانے بقبہ کا مُنات کا نظام جن اصولوں برعملاً قائم کردکھا ہے اسی کے مطابق وہ انسانی زندگی کے نظام کو بھی دیجیسٹ جا ہتا ہے۔ انسانی معاشرہ کو بھی انہیں ضابطوں میں ڈھل جا نا چاہیے جس کا نمونہ کا مُنائی سطح پر سران دکھا یا جار یا ہے۔

أتحساد وتنظيهم

قرآن بین محم دیاگیا ہے کہ خدا کی ایک مقررہ سبیل ہے (الانعام ۱۵۱) تم اسی سبیل خدادندی برجلو - یہی نفظ قرآن بین شہر کی مھی کے بیے بھی استعمال ہوا ہے - کہا گیا ہے کہ خدانے شہر کی مھی کو مکم دباکہ تم سبیل رہ برجبو (انحل ۱۹) اس سے معلوم ہوا کہ شہر کی مکھی جس طرح کام کرتی ہے وہ خدا کی تسبیل رہ سبیل ہے ۔ اسی سبیل کی نقل انسان کو بھی کرنا ہے ۔

تنهدی مکھی کا نظام اجتماعی تنظیم کی آئیڈیل مثال ہے۔ وہ اپنا پوراعمل اعلیٰ درحبہ کی متحدہ کارروائی کے ساتھ انجام دیت ہے۔ قران کے مطابق یہ تنظیم اورمتحدہ عمل خدا کامنظور نندہ عمل ہے۔ انسان کو جا جیے کہ وہ اپنی سماجی زندگی میں اسی کو اچنے تمدین احوال کے مطابق اختیار کیسے ۔ انسان کو جا جیے کہ وہ اپنی سماجی زندگی میں اسی کو اچنے تمدین احوال کے مطابق سال اختیار کیسے ۔ شہد کی تیاری میں لاکھوں مکھیاں شامل رمتی ہیں مگروہ نہا بہت درجہ موافقت کے ساتھ سال کام انجام دیتی ہیں۔ انسان کو اپنی زندگی ہیں بھی موافقت کا بہی طریقہ اختیار کرناچا ہیں۔

دخل اندازی نہیں

قرآن میں ارت دہو اہے کہ سورج کے لیے سزاوار نہیں کہ وہ چاند کو جا بچراہے اور نہرات کے لیے یہ ہے کہ وہ دن سے پہلے آجائے۔ ہرایک اپنے اپنے مدار (Orbit) میں جبل رہے ہیں (لیاں بہر)

اس آیت میں خدا کے ایک فانون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اس نے سیاروں اور ستاروں کی دنیا میں قائم کررکھا ہے۔ وہ فانون یہ ہے کہ ہر ستارہ باسیارہ اپنے اپنے مدار میں حرکت کرے۔ وہ کسی دوسرے سیارہ کے مدار میں داخل نہ ہو۔ یہ گویا خدا کے پبند بیدہ سماجی اصول کی ایک مادی تمثیل ہے۔ خداستا روں اور سیاروں کے ذریعہ اس متانون کا مظامرہ کررہا ہے جس کو وہ انسان کی زندگی میں شعوری طور پر دیکھنا چا ہتا ہے۔ یعنی یہ کہ ہرادمی اپنے اپنے دائرہ میں داخل نہ ہو۔ م

قرآن کایہ اصول ایک مغربی ملک کے قصہ میں بہت خوبصورتی کے سابھ متمثل ہور ہہے۔

کہاجا تاہے کہ جب اسس ملک کو سیاسی آزادی حاصل ہوئی تو ایک شخص خونشی کے سابھ سڑک پر

لکلا ۔ وہ اپنا دولوں ہا بھ زور زورسے ہلاتا ہوا سٹرک پر جبل رہا تھا۔ اسنے بیں اسس کا ہا تھ ایک

راہ گیرکی ناک سے ٹکراگیا ۔ راہ گیرنے عفیہ ہوکر کہا کہ تم نے میری ناک پر کیوں مارا۔ آدمی نے

جواب دیا کہ آج میرا ملک آزادہے ۔ اب میں آزاد ہوں کہ جو حیب ہوں کروں ۔ راہ گیرنے

نہا بیت متانت کے سابھ جوا ہو دیا کہ تمہاری آزادی و ما س ختم ہو حیب تی ہے جہاں میری

ناک سٹر وع ہوتی ہے:

Your freedom ends where my nose begins.

اس دنیا میں مرآدمی عمل کے لیے آزادہ ہے۔ گریے آزادی لامحدود نہیں ہے۔ ہرآدمی کے لیے مزوری ہے کہ وہ اپنے محدود دائرہ میں عمل کرے۔ وہ دوسرے کی آزادی میں نقل ڈائے بغیرا بنی آزادی کا استعال کرے ۔ یہ فدائی افلاقیات کی ایک دفعہ ہے۔ قرآن میں لفظی طور پر اس کا حکم دیا گیا ہے اور آسمان کے متاروں اور سیاروں کی گردستس کو اسپنے اپنے مدار کا بابند بناکراس افلاتی اصول کا مظاہرہ (Demonstration) کیا جارہا ہے ۔

تسليم واعترا ف

قرآن کی ایک آیت اس طرح ہے ۔۔۔ بھرتمہارے دل سخت ہوگئے۔ تو وہ بھت رکی ماند سخت ہیں یاس سے بھی زیادہ سخت ۔ اور تعفن بیقرایسے ہیں کہ ان سے نہریں بھوٹ نکلتی ہیں اور تعفن بیقرایسے ہیں کہ وہ بھٹ جاتے ہیں بھران میں سے یانی نکل آتا ہے ۔ اور تعفن بیھت روہ ہیں جو اللہ کے خوف سے گر پڑتے ہیں ۔ اور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دابر اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دابر اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دابر اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دابر اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔

یہ آئیت تمثیلی زبان (Symbolic language) میں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیقر کے بعض او صاف تمثیل کے روب میں انسان کے لیے اخلاق کا سبق ہیں۔ بہاڑوں میں بیھروں کے درمیان سے جینے بھوٹے ہیں اور ان سے دریا بہہ نکلتے ہیں۔ یہ اس انسانی احت لاتی کی تمثیل ہے کہ انسان کو سخت دل نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے اندر یہ صلاحیت ہونی چاہیے کہ جب کوئی سجائی اس کے سامنے آئے تو اس کو فیول کرنے لیے اس کا سینہ کھل جائے۔ کوئی انسانیت کا موقع آئے تو اس کو صوس کر کے نز ہا اسطے ۔ جس طرح بہاڑ میں بیھروں کے درمیان پانی کا چتمہ آبل بڑتا ہے اسی طرح انسان کے دل سے حق کے اعتراف کا چتمہ آبل بڑتا چاہیے۔ اسی طرح بیھروں کا بہاڑ سے گرنا واسلے کے است کی تمثیل ہے کہ انسان کے سامنے جب فعا کا حکم آئے تو اسس کے سامنے اس کو سرسیا م خم (Surrender) کر دینا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا انداز اختیار کرنا چاہیے۔ جس طرح بیم فعالم ت کے قانون کے اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا انداز اختیار کرنا چاہیے۔ جس طرح بیم فعالم ت کے قانون کے آگے ہمرتن جبکہ جانا جاہے۔ اس کو سرکتی کے بہا تا جاہے۔ اس کو سرکتی کے بیم تن جبکہ جانا جاہے۔ اس کو سرکتی کے بیم تن جبکہ جانا جاہے۔ اس کو سرکتی کے بیم تن جبکہ جانا جاہے۔ انسان کو فعد اسے قانون کے آگے ہمرتن جبکہ جانا جاہے۔ انسان کو فعد اسے قانون کے آگے ہمرتن جبکہ جانا جاہے۔ انسان کو فعد اسے قانون کے آگے ہمرتن جبکہ جانا جاہے۔ انسان کو فعد اسے قانون کے آگے ہمرتن جبکہ جانا جاہے۔

ىزم گفت ارى

قرآن میں بتایا گیا ہے کہ چرا یاں خدا کی تبییع پڑھتی ہیں (نور اہم) دوسسری طرف بتایا گیاہے کہ گدھے کی آواز سب سے بری آواز ہوتی ہے ،اسس لیے جب تم بات کرو تو گدھے کی طرح مت جیخو بلکہ آہستہ آواز سے بولو۔ دیقمان ۱۹)

اس سے معلوم ہوا کہ خدا کو وہ آواز بیندہے جس میں چڑیوں کے چہیے کی سی مٹاس ہو خدا کو وہ آواز بیندہیں جس میں آدمی گدھے کی طرح زور زورسے بولنے سکے اورسنے والے کے بیے خدا کو وہ آواز بیند نہیں جس میں آدمی گدھے کی طرح زور زورسے بولنے سکے اورسنے والے کے بیے

سمع خراشی کا باعث ہو ۔

انسان کے جہم میں زبان انتہائی قیمی عصنو ہے۔ اسی زبان کے ذریعہ آدمی اپنے خبال کو دوسرے کے سامنے ظاہر کرتا ہے۔ اسی کے ذریعہ دو آدمی باہم نتبادلہ خیال کرتے ہیں۔ تاہم زبان کو استعال کرنے کی دومختلف صور تیں ہیں۔ ایک بہ کہ آدمی محبت اور خیر خواہی کے جذبے سے بولے ۔ وہ جب بولے تواسس لیے بولے کہ وہ دوسروں کسوہ بات بہونچا دینا چا ہتا ہے جواس کے نزدیک بہترین بات ہے۔ اس کی زبان ہمیشہ سمبلائی کی زبان ہو۔ اس کے ساتھ اسس کا انداز کلام سنجیدہ اور معقول ہو۔ وہ جو بات کھے سنے رافت اور متانت کے ساتھ کے۔

اس کے برعکس زبان کے استعال کی دوسری صورت وہ ہے جس کی ایک متال گرھے کی صورت میں پائی جاتی ہے بینی منہ سے ایسی آواز نکا لنا بوسنے والوں کو گراں گزرے ۔ قرآن کے مطابق آدمی کے اوپر لازم ہے کہ وہ ابنی زبان کو بے معنیٰ شوروغل سے بچائے ۔ وہ طنز اور بدگوئی سے پوری طرح نبجے ۔ وہ ابنی زبان کو ایسے انداز سے استعال نرکے جو سننے والوں کو بدگوئی سے پوری طرح نبجے ۔ وہ ابنی زبان کو ایسے انداز سے استعال نرکے جو سننے والوں کو ناگوار ہو۔ انسان کے بول کو جڑا یوں کے جہجے کی مائند ہونا چاہیے نہ کہ گدھے کی چنج کی مائند۔ عفو و درگذر

حصزت یوسف کے سوتیلے بھائیوں نے حصرت یوسف کے ساتھ جو براسلوک کیا وہ قدرتی طور پر حصرت یوسف کے والد حصرت یعقوب کے لیے بہا بہت تکلیف دہ مخالہ ان کو برا دران یوسف سے تندید شکایت بیدا ہوئی ۔ گراسس شکایت کا غبار انہوں نے برا دران یوسف پر نہیں نکالا بلکہ فر ایا کہ میں اپنے ریخ اور عم کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں (یوسف ۸۹) حصرت یعقوب کو عفسہ النان کی طرف سے پیدا ہوا نظا مگراسس کو انہوں سے خدا کی طرف موڑدیا ۔

بہنخویل (Diversion) عین وہی چیزہے جو مادی دنیا میں نہا بت کامیا بی کے ساتھ قائم ہے ۔ بارسٹس کے موسم میں جو بابی برستاہے وہ اکٹر سہت زیادہ ہوتا ہے ۔ اگر اس کی ساری مقدار کھینٹوں ادر آبا دیوں میں رہ جائے تو زبر دست نقضان ہو۔ ایسے مواقع برقدرت یہ کرتی ہے کہ بانی کی عزوری مقدار کو کھیتوں اور آبا دیوں میں جیوڑ دیتی ہے اور اس کے بعد بابی کی شام فاصل مقدار کو نابوں اور ندیوں کی طرف مول (Divert) کر دیتی ہے ۔

قدرت کے اسی اصول کو انسان کی اجتماعی زندگی میں بھی اختیار کرناہے۔ وہ یہ کہ جذبات کی تمام مصزمقدار کو خدا کی طرف موڑ دیا جائے۔

مختلف انسان جب مل کررہے ہیں توان کے درمیان بار بارشکایتیں پیدا ہوتی ہیں۔
ایک کے اندر دوسرے کے خلاف تلخیاں انجرتی ہیں۔ یہ شکایتیں اور بلخیاں جس کے خلاف پیدا ہوئی ہیں اگروہ اسی کے خلاف نیکلنے نگیں توساراسماج لڑائی جبگڑے کامیدان بن جلئے ان حالات میں انسان کو وہی کرنا ہے جو نیچر کرتی ہے۔ یعنی تمام بڑھے ہوئے جذبات کوخدا کے خانہ میں ڈال دینا۔ ایسے تمام معاملات کو خدا کے خوالے کرکے ابنی تنبت تعمیر میں لگ جانا۔ نیچر ایسے عمل سے یہ سبق دیتی ہے کہ مرآدمی کے باس ایک تحویلی حوص (Diversion pool) ہونا چاہیے جس میں وہ دوسروں سے خلاف بیدا ہونے والے منفی جذبات کومنتقل کر دیا کرے۔ ادر اسس طرح این آپ کو اعتدال کی حالت میں باتی رکھے۔

برائی کے بدلے بھلائی

قرآن میں خدا کے مجوب بندوں کی صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ جب انہیں عفہ آتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں دانشوریٰ ہو) بیغیبراسلام نے اپنے بیرودں کو یہ محکم دیا کہ جوتم سے براسلوک کردے تم اس سے احبیا سلوک کرد۔ بالفاظ دیگر، آدمی کو دوسروں سے برائی کے تب مجی وہ دوسروں کو کھلائی کو طائے۔ اس کو اشتعال دلایا جائے تب بھی وہ عیرمشتعل رہے۔

یہ اعلیٰ اخلاق عین وہی ہے جس کا تمثیلی منونہ خدانے درخت کی صورت میں مادی دنیا کے اندر قائم کر رکھاہے ۔ انسان اور درخت دونوں ایک ہی دنسیا میں ایک دوسرے کے آس پاس رہتے ہیں۔ انسان کا طریقہ رہے کہ وہ جب سائنس بیتا ہے تو وہ فضا سے آکسیجن لے کرا پنے اندر داخل کرتا ہے اور اپنے اندر سے کا ربن نکال کر باہر کی طرف خارج کرتا ہے ۔

قرآن جس اخلاق کامطالبہ النان سے کرتاہے اس کا ایک ماڈل اس نے درخت کی دسیا میں عملاً قائم کررکھاہے۔ یہ اخلاق جو درخت کی دسیا میں مادی سطح پر قائم ہے ، اسی کو النان اپنی زندگی میں شعوری سطح پر اختیار کرتا ہے۔ جو اخلاقی معیار خدا نے بقیہ دنیا میں براہ راست اپنے زور پرتائم کررکھا ہے اسی احت لاقی معیار کو انسانی دنیا میں خود انسان کو اپنے ارا دہ سے قائم کرنا ہے ۔ تاکہ حضرت میں جے کے الفاظ میں " خدا کی مرضی جس طرح آسمان پر بوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی بوری ہو ہے

وہ اخلاق یہ ہے کہ دوسرے شخص سے اگراآپ کو نفرت ملے تب بھی آپ اس کو مجست لوٹائیں ۔ دوسرے سے آرام بہو نجائے نو آپ اسس کو ابنی طرف سے آرام بہو نجائے نے کوئٹ ش کریں۔ نوگ آپ کوغفہ دلائیں تو آپ انہیں معات کر دیں ۔ لوگ منفی رویہ کامظام رہ کریں تب بھی آپ متبت رویہ سے ان کا جواب دیں۔ آپ کا اخلاق یہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ کاربن دینے والے کو کا ربن دیں ۔ بلکہ آپ کا اخلاق یہ ہونا چاہیے کہ جوشخص آپ کو کا ربن دیں ۔ بلکہ آپ کا اخلاق یہ ہونا چاہیے کہ جوشخص آپ کو کا ربن دے اس کو بھی آپ کی طرف سے آکسیمن سلے ۔

حنلاصه

حقیقت پر ہے کہ عمل کا جو معیار وسیع ترکا مُنات میں خدا اپنے براہ راست کنٹرول کے تحت ظہور میں لارہا ہے ، وہی معیار انسان کو اپنی ذاتی زندگی میں ذاتی کنٹرول کے تحت دجو دمیں لانا ہے۔ جو واقعہ خوانسانی دنیا میں ما دی سطح پر وت ائم کرد کھلہے۔ اسی واقعہ کو انسانی دنیا میں انسان کی سطح پر وت انگر کرناہے۔

کائنانی سط پرخو چیز لو ہاکی شکل میں پائی جاتی ہے دہ اسانی سط پر بجتہ کرداری کی صورت میں مطلوب ہے ۔کائناتی سطے پرجو چیز بیمقر بلی زمین سے چیشہ کی صورت میں بہد نکلتی ہے دہ اسان سے رخم مزاجی کی صورت میں مطلوب ہے ۔کائناتی سطے پرجو چیز فابل بیٹین گوئی کردار کی صورت میں بائی جاتی ہے وہ اسانی سطے پر جو چیز نابل بیٹین گوئی کردار کی صورت میں مطلوب ہے ۔کائناتی سطے پرجو چیز نہک اور رنگ کی صورت میں پائی جاتی ہے وہ انسانی سطے پر اچے سلوک اور توشش معاملگی کی صورت میں مطلوب ہے۔

درخت خراب ہوا رکاربن) کو لے لیتا ہے اور اسس کے بدلے اچھی ہوا (آئیسین) ہماری طون لوٹا دیتا ہے ۔ یہی بات انسانی سطح پر اسس اصول کی صورت میں مطلوب ہے کہ "بوتمہارے سائۃ براسلوک کرے اس کے سائۃ تم اچھا سلوک کرو "کائنات میں کوئی چیز کسی دوسرے کی کاٹ میں ہئی ہوئی نہیں ہے ۔ ہم ایک پوری میکسوئی کے سائۃ ابنا ابینا حصہ ادا کرنے میں مفروف ہے۔ یہی چیز انسانی سطح پر اس طرح مطلوب ہے کہ وہ ہمینۃ مثبت جدوجہد کرے ، منفی نوعیت کی کارروائیوں سے وہ مکمل طور پر بر ہمیز کرے ۔ کائنات میں Recycle اور Decompose کرنے کا اصول کاروائیوں سے وہ مکمل طور پر بر ہمیز کرے ۔ کائنات میں تبدیل کر دیتے جانتے ہیں ۔ پی کا اصول کار فراہ ہوتی ہیں ہوتی بلکہ کھا دبن جائی ہے ۔ یہی چیز انسانی زندگی میں اس طرح مطلوب ہی کہ اسان کی خرج کی ہوئی دولت دوبارہ انسان کے بیے مفید ہے ۔ ایک انسان کی حجیری ہوئی جدوجہد دوسرے انسان کی حجیری ہوئی حدولت دوبارہ انسان کے بیے مفید ہے ۔ ایک انسان کی حجیری ہوئی حدوجہد دوسرے انسانوں کو اچھے تھیل کا تحفہ دے ۔

کائنات میں ظیم الشان سطے پر بے شار کام ہور ہے ہیں۔ ہر جرزانہائی صحت اور پابندی کے ساتھ اپنی ڈیوٹی کی انجام دہی میں لگا ہوا ہے۔ مگر کسی کو یہاں کوئی ظاہری بدلہ نہیں ملتا۔ یہی چیز انسان سے اسس طرح مطلوب ہے کہ وہ مکمل طور پر اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگارہے۔ بغیر اس کے کہ دینا میں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاومنہ طنے والا ہو۔ او نجا بہاڑا ورتمام کھڑی ہیں اسس کے دینا میں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاومنہ طنے والا ہو۔ او نجا بہاڑا ورتمام کھڑی ہوئی جیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہوئی جیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہرادی تو اعنع کا طریقہ اختیا رکرے۔ کوئی شخص دوسرے کے مقابلہ میں ایسے کو بڑا ان سمجے۔

اسلامی اخلاق حفیقة کائٹ تی اخلاق کا دوسرانام ہے۔ کائنات کی سطح بریہ اخسلاتی میار شعورے بغیر قائم ہے۔ اور انسان کی سطح بریہ اخلاتی معیار شعورے بغیر قائم ہے۔ اور انسان کی سطح بریہ اخلاتی معیار شعورے تعت خود اپنے ارادے سے تائم ہوتا ہے۔

فكرى انقلاب

المعبدالعلى للفكرالاسك لاى كابين اقوامى بينار (كوالالمپور، جولائي سم ١٩)مسلم نوجوانول بي ايك نے فکری د ورکی علامت ہے معبد کے فکر کا خلاصہ اس کے تعارفی بیفلے میں یہ تبایا گیا ہے کہ موجودہ ز مان میں امن مسلم کی ناکامی کا سبب خود اس کے اندرے ندکراس کے باہر و و سبب ہے ۔۔۔ فسروری بنیاد تیار کے بغیرعلی اقدامات کرنا معدے نزدیک پہلی ضروری چنروہ ہے جس کواسلامیة المعرفة (Islamization of knowledge) كيلقطول بين سبيان كيا كيا بي الماكيا بي كرامت ك موجود ه بحرال كومل كرف كيسلسلمين يبلا مندم يه ب كمعلم كواسلامى بنايا جائد:

> The first step toward a genuine solution of the present crisis of the Ummah is the Islamization of knowledge.

تقریب اسال پیلے میں نے ایک مفالہ لکھا نھا۔ بہ مقالہ عربی زبان میں اگست ١٩٤٣ ين شاتع موا-اس كاعنوان تفا:

لابدمن التورة العنكوية قسل التورة الششريعية

اس مقالہ بین نفصیل سے یہ دکھا پاگیا تھا کہ بیاسی یا فانونی انقلاب سے پہلے فکری انقلاب ضروری ہے۔ امت سے عملی مسائل صرف اس وقت مل مول گےجب کہ ہم فکری انفلاب کے ذریعہ اس سے موافق فضا بناجکے ہوں۔

یهال میں بداضا فد کرنا چا تها مول که بیعین و بی بات ہے جوخود قرآن کی روسے ہا را اہم ترین اجهاعی فریینه قرار پاتی ہے۔قرآن میں دومقام بر (البقره ۱۹۳) الانفال ۱۹۹) بیمکم دیا گیا ہے كر ____وق اللوهم حتى لا تكون فت تدويكون الدين الله:

ا وران سے جنگ کروہاں تک کوفتنہ یاتی نررے اور دین اللہ کے لیے ہوجائے۔

صبیاک حضرت عبداللہ بن عمری تشریح سے علوم مونا ہے ، اس آیت میں فلتذ سے مرا دشرک جالح ہے۔انعوں نے فرمایاکہ اس وقت اسلام تھوڑ اتھا۔ چنا نچہ حبب کوئی شخص دین توحید کو اختیا رکر تاتو اہل شرک اے ساتے ۔ سی کو وہ قتل کر 'دیتے ، کسی کوزنجیروں میں باندھے اورکسی کوعذاب دیتے۔ یہاں کک کداسلام کی کثرت ہوگتی اور بیصورت حال باتی ندر ہی کو عقیدہ توحیدی بنا پرکسی کو ستا یا جائے۔ (تفییر ابن کثیر) اس سے علوم ہواکہ بہاں فننہ سے وہی چیزمراد ہے جس کو ایر ارسانی (Persecution) کہا جاتا ہے ۔ بینی مختلف عقیدہ رکھنے کی بنا پرکسی کو شائد تا تا ہے ۔ بینی مختلف عقیدہ رکھنے کی بنا پرکسی کو شائد رہے کہ وہ توحید کا عقیدہ رکھنے والوں کو شائے (وجانقہ والم شام الله العنون الحدید) منصم الدان یؤمنوا مادللہ العنون الحدید)

بیغیر خوانزال کاشن بینهاجی کو آپ نے اپنی زندگی میں کمل فرایا کہ آب اس مخالفا نہ صورت مال کوختم کر دیں۔ وہ شرک ہے عمومی غلبہ کو ہمیشہ کے لئے مٹادیں۔ تاکہ خدا کے بہت دوں کے لئے توجید کا عقیدہ اختیار کرنے میں جو چیزر کا وطبین رہی ہے وہ رکاوٹ باتی نہ رہے۔ اس لئے رسول اللہ مطاللہ علیہ وسلم نے اپنے بارہ میں فرایا: انا احمد وانا الماسی الذی یہ حواللہ بی الکفر (الحدیث، مم، صفیہ ۱۳۳۳) موجودہ زبانہ میں شرکی جا رحانہ چیئیت ختم ہو کی ہے۔ گرغور کیمیے تواصل صورت حال دوبارہ ایک نئی شکل میں اوٹ آئی ہے۔ آج دوبارہ انسان کے لئے دین توجید اختیار کرنے کی راہ میں رکا و میں بیدا ہوگئی ہیں۔ گرآج دین سے روکنے والا عنصرا پنا کام فکری طاقت کے زور پرکر رہا ہے نہ کہ شیری طاقت کے زور پرکر رہا ہے نہ کہ شیری طاقت کے زور پرکر رہا ہے نہ کہ شیری طاقت کے زور پرکر رہا ہے نہ کہ شیری طاقت کے زور پر

آج کا فتنجد بد طعدانه افکار کافتنہ ہے۔ جو کام فدیم زبانہ میں شرک کرتا تھا وہ آج ملی اندا نکا ر
انجام دے دہے ہیں۔ آج کی دنیا میں ایسے افکار غالب آگئے ہیں جو خدا کے وجود کوشتہ قرار دیتے ہیں۔
جو وی و المہام کو فرضی بتاتے ہیں، جو آخرت کو بے نبیا دثابت کر رہے ہیں۔ اس طرح یہ افکار دین توحی کو اختیار کرنے میں مانع بنے ہوئے ہیں۔ آج کا فقنہ یہ ہے کہ خود سوچنے کے انداز کو بنیا دی طور پر بدل دیا گیا ہے اس کا میتجہ یہ ہے کہ آج کا انسان یا تو منکر بن گیا ہے یا وہ کم از کم منشکک ہے۔

به ایک قسم کافکری حمله (Intellectual invasion) ہے۔ ہم کو اس حملہ کا مقابلہ کرنا ہے۔ اب ہیں دوبارہ قات موھم حتی لا متکون فت نہ برعمل کرنا ہے۔ مگر بیعمل شمتیر کے ذریع نہیں ہوگا، بلکہ افکار کی طاقت کے ذریعہ ہوگا، ملحدانہ افکار کا جو اب ہیں توجیدی افکارے دیاہے۔ آج نہروست ہے کہ اعلی علمی اسند لال سے جدید ملحدانہ افکار کو لیے بنیاد تا بت کر دیا جائے۔ ہماری یہ جنگ اس وقت تک جاری دینا اور توجید کافکر و قت کا غالب فوت تک جاری دینا کے دریا و ر توجید کافکر و قت کا غالب فکر نہ بن جائے۔

غلبه اورمغلوبین کا بیروانعه اولًا فکری میدان بیں ہوگا۔ بیراسی تسم کاایک و اتعه ہوگاجیسا که ہم موجود ۵ زمانه میں مغربی افکا رکی مثال میں دیکھ رہے ہیں۔موجود ۵ زمانه میں سائنسی علوم ۱۲۸ نے روایتی علوم پر غلبہ پایا ہے۔ شہنشائ نظریہ کے اور چمہوری نظریہ فائق بنابت ہوا ہے۔ تخلیقی طرز فکر پرارتھائی طرز فکر کو الاتری ماس ہے۔ اجماعی میشت کے نظریہ کے مقابلیں انفرادی معیشت کا نظریہ دفاعی پر دنین برارتھائی طرز فکر کو الاتری ماسب فکری غلبہ کے واقعات ہیں۔ اسی نوعیت کا غلبہ لمحدار نفکر برموحدار نوٹ کر کے لئے مطلوب ہے۔ یہی غلبہ لمدن کا گلی تمام کا میا بیوں کی تمہیب رہے۔

اس سلسدین ایک اورانم بات کی طرف است اده کرنا فروری ہے۔ وہ یہ کموجودہ زبانہ ی طحلانا الکادکا غلبہ ان کی کسی جو ہری انمیت کی وجہ نہیں ہو اہے۔ یہ تمام ترصرف مفالطہ کے ذریعہ حال کیا گیا ہے۔ موجودہ زبانہ ہیں جونے کے سینسی حقت انق دریا فت ہوئے وہ حقیقة قدرت خداوندی کے جبید ول کا اظہار تھے۔ اپنی حقیقت کے اعتبار سے وہ دین توحید کے حق میں فطرت کے دلائل تھے گر مسلمان مختلف اسباب سے جدید سائنسی علوم میں پیچیے ہوگئے۔ وہ اس فابل نہ ہوسے کہ ان علوم کو حجے مرح دے کہ ان علوم کو حجے موجودہ کے دریوں استعمال کریں۔ ملی علا سے فائدہ اٹھایا۔ انفوں نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کریں۔ ملی علی استعمال کو دین توحید کا اثبات نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا۔ جن وافعات سے دین توحید کا اثبات نکی رہا نقا ، ان کو دین الحاد کی دہیل بنا دیا۔

اس کی ایک واضح شال ارتفت بر کا نظر بر ہے، جس نے موجودہ نہ ماینہ میں ملحدا نہ فکر پر ایکر نے یس سب سے زیادہ اہم رول ادا کیا ہے۔

زبین طبقات کے مطالعہ کے دوران انسان کے علم بیں یہ بات آئی کہ وت بم زمانہ کے حیوانات کے و ھانچے منصوص کیمیائی علی کے نتیجہ بیں پھر کی صورت اختیار کرگئے ہیں۔ زمین کی کھدائی سے اس قسم سے بہت ہے جج کمفونے جمع کئے گئے۔ ان پر رٹید یو ایکیٹو ڈیٹینگ کاطریقہ استعال کیا گیا تو تقریب صحت کے ساتھ ان کی تاریخیں معلوم ہوگئیں۔ بہتے فیتقات سوس ال سے بھی زیادہ لیے عرصے سک جاری رہیں۔ بہاں بیک کہ انسان اس پوز سیسن ہیں ہوگیا کہ مختلف انواع حیات کے در میان تاریخ کے اعتبار سے ترتیب قائم کرسے۔

اس تاریخی ترتیب سے معلوم ہواکہ وہ تمام مختلف انواع حیات جو آج زبین پر بظاہریک وقت موجو دنہیں ہوگئیں ، بلکہ زبین پر ان کے ظہور بیں ایک تاریخی ترتیب ہے، وہ یہ کہ سا دہ انواع حیات سب سے پہلے ظہور بیں آئیں۔اس کے بعد تبرت نیادہ بچیدہ انواع حیات نظہور میں آئی رہیں۔ بہاں تک کہ بالآخرانسان نظا ہر جو سبا۔اس مطرح واحدا نخلیہ جاندار (Single cellular animal) زمین پر پہلے وجود میں آئے۔

اورانسان اس حباتياتي ترتيب كسب سے آخر مين ظا ہر ہوا۔

نظریدارتفاری عارت جن مننا ہدات پر قائم گئی ہے ان میں سب سے اہم مننا ہدہ ہی ہے۔ نظر بہ
ارتفا کے حامیوں کا کہنا ہے کہ بہ تر نتیب بتانی ہے کہ زندگی کی مخلف قسیں ارتفائی علی کے ذریعہ ظہوریں
ایک مینی زندگی کا ہرا گلافارم اپنے بی تھیلے فارم سے تکتار ہا۔ یہ ترقی ہراگلی نسل میں جمع ہوتی رہی بہاں
میک کداس کے آخری مجموعہ نے وہ اعلی صورت اختیا رکرلی جس کوانسان کہا جاتا ہے۔

مگریسراسرغلط تغبیرکانیتجہ ندکہ کی حقیقی استدلال کانیتجہ۔ خالص علی نقط نظرہ دیجاجائے توجو بات مثاہرہ میں آئی ہے وہ صرف یہ ہے کہ زمین پر انواع حیات کی موجو دگی میں ایک زمسانی ترزیب باتی جاتی ہے داروں جیات ایک دوسرے کے بطن سے بطریق تنساسل بہیدا ہوتی چلی گئی ہیں ۔

اصل منا بده صرف خلیق کی زبانی ترتیب کو بتار ما تھا مگر غلط تعبیر کے ذریعہ اس کو زندگ کے ارتقا کی ظہور کے ہم منی بنا دیا گیا۔ ارتقار کے مشاہدات خانق (Creator) کی تر دید نہیں کرتے، جیبا کہ خود چاریس ڈوارون نے اپنی کنا بر '' اصل الانواع '' بین سیم کیا ہے۔ بلکہ اگر بیث ہدات درست ہوں ، تووہ نائن کے خلیقی عمل کی ترتیب کو بتاتے ہیں۔

یختضرجائزہ یہ نبانے کے لئے کا فی ہے کہ موجودہ نرمانہیں اسلام کے احیارکی راہ کا پہلا بنیا دی کام اسلام کافکری غلبہ ہے۔ مزیر بربر کہ یہ فکری غلبہ بغلا ہر دشوار ہونے کے با وجود انتہائی آسان ہے۔ اسلام کی پھیلی ناریخ بیں اس سے لمنی جلتی مثالیں اس کے نبوت کے لئے کافی ہیں۔

رسول الله صلے الله علیہ وسلم کے زبانہ میں عرب کے لوگ اسلام کے نہا بت بخت دخمن کے روپ میں طاہر ہوئے مگرصرف ربع صدی کی دعوتی جد وجب دنے بنا یا کہ اس طاقت ور ذخمن کے اندرطاقتو ر مددگا رکی شخصیت جبی ہوئی محتی ۔ اس طرح سانو بی صدی ہجری میں نا تا ری قبائل اسلام کے خلاف نا قابل شخیر قوت بن کرا بھر ہے۔ مگر ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں معلوم ہوا کہ بہ طافت ور تلوار صرف اسلام کی طافت ور خادم اور محافظ بن جائے۔ اسلام کی طافت ور خادم اور محافظ بن جائے۔

يهي موجو ده زيانك اسلام دهمن "علوم كامعالمه ب.

ان علوم نے بنطا ہرآج اسلام کومغلوٰب کردکھا ہے۔ لیکن اگر ہم اپنی کوشنوں کو چیجے رخے ہے جاری کر سکیس نے بنا ہرآج اسلام کو مغلوٰب کردکھا ہے۔ لیکن اگر ہم اپنی کوشنوں کو جی مسلام کام کی کہ میں اور سکیس کے علم کلام کی صور ت امنیا دکر لے گا اور بھردنیب دیجھی کہ حدید علمی قوت صرف اس لیے ظا ہر ہموئی تھی کہ وہ ہے۔ اس

خداکے دین کی طاقت ورمددگارین جائے۔

اسلام کے تن بیں اس نیتج کو حاصل کرنے کی صرف ایک ہی صروری نیرط ہے۔ وہ یہ کہ ہم دوسرے میدانوں بیں اپنی چوقوت صائع کر رہے ہیں اس کو ہمیٹ کراسی ایک میدان ، نکری انفلاب لانے کے میدان میں کہ میں گادیں۔ جس دن یہ واقعہ ہوگا اسی دن اسلام ک نی تاریخ بننا ننروع ہو جائے گی۔ اور بدا یک معلوم حقیقت ہے کہ صحح آ فاز ہی در اصل صحح اختیام کا دوسرانام ہے۔

نوط: يمقاله (المكريزي زبان ير) كوالله پورك انظ نيتن مينار جولائي ۱۹۸۴ مي بين كياكيا ـ ۱۳۱۱

دور جدید میں قرآنی وعوت

مسلما بون کے اوپر الٹر تفالی نے مختلف فریصے عائد کیے ہیں۔ اپنے آپ کو خدا کاعبادت گر اربنا ہے سے کے کرمسلما بوں کی اصلاح تک بہت سی ذمہ داریاں ہیں جن پرمسلمان بندھے ہوئے ہیں۔ انہیں ہیں سے ایک ذمہ داری وہ ہے جب کو اسلامی دعوت یا دعوت الی اللہ کہا جاتا ہے ناس کا مقصد غیر مسلم اقوام تک خدا کے سبے دبن کا بیغام بہونجا ناہے۔ یہ مسلما بوں کے حصر میں آئی ہے۔ یہ مسلما بوں کے حصر میں آئی ہے۔ یہ مسلما بوں کے حصر میں آئی ہے۔

امت سلمہ کے لئے اللہ نعائی نے دنیا وآخرت کی تمام بھلا بہاں دعوت الی اللہ کے کام سے وابستہ کردی ہیں۔ ایک طرت قرآن کے مطابق دعوت الی اللہ بیں عصمت من الناس کا راز حجبیا ہوا ہے دالما آرہ اللہ اللہ کا دوسری طرف قرآن کے مطابق دعوت الی اللہ بیں اہل ایمان آخرت میں خداک گوا ہی کے بلند مقام بر کھوٹ ہے کئے جا بیس کے جس کو قرآن میں اصحاب اعراف (الاعراف ۲ م) کہا گیا ہے۔ یہ آخرت کا سب سے بڑا اعزا فرہ جو داعیان جن کو دبا جا گے گا۔

تاہم دعوت الى اللہ كاكام كوئى سادہ ياآسان كام نہيں۔ يه رسول اوراصاب رسول كى تاريخ كو ارسرنو دہرا اے بين خداكى مائى خداكا نائىندہ بنا ہے۔ بيد دنيا بين خداكى حدا وركبر بابى كانغمہ جھيڑنا ہے۔ بيد دنيا بين خداكى حدا وركبر بابى كانغمہ جھيڑنا ہے۔ بيني حفيفت كولوگول كے لئے مننہ ودحق بين نائا ہے۔ جو كھاس سے بہلے بيغيرا بيسطى برائح مدنيا ہے۔ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اعلى نہيں۔

عالمي فضاكى سبدبلي

اسسلسله ین بیل با ن جن کوجا ننا طروری ہے۔ وہ یک وہ کون سے حالات ہیں جن کے درمیان ہم کو دعوت تن کا کام انجام دنیا ہے۔ مختصر لفظوں ہیں اس کو اس طرح بیان کیا جا سکتا ہے کہ ہمارے اسلاف کے لئے دعوت الی اللّٰہ کا مطلب دورٹنرک کوختم کرنا تھا۔ اب ہما رہے لئے دعوت الی اللّٰہ کا مطلب دورالحاد کوختم کرنا تھا۔ اب ہما رہے لئے دعوت الی اللّٰہ کا مطلب دورالحاد کوختم کرکے دور توجید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک نوعتم کرنا ہے۔ ہما رہے اسلاف دور شرک کوختم کرکے دور توجید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک معدل ہوں کے تاریخ وجو دہیں آئی ۔ بیتا رہ خ بزار سال سک کا میا بی کے ساتھ جلتی رہی ۔ بہاں یک کے سولہویں صدی عیسوی میں مغربی سائنس کا ظہور ہموا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نی تنا شروع ہوئی۔ مبرویس صدی میں آگر ہیا رہ نے کمال پر بہنج گئی ہے۔ اب دو بارہ بیرحال ہوگیا ہے کہ طہو ر

اسلام سے پہلے س طرح نکروعل کے تمام شعبول برٹنرک کاغلبہ تھا ،ای طرح اب فکر دعل کے تمام شعبوں پرالحاد کا غلبہ ہو جیکا ہے۔ حتیٰ کہ آج ند ہب بھی علمی طور برالحاد کا صغیمہ بن چکا ہے۔ اس سے الگ اس کی کوئی منتقل حیثت نہیں ۔

یہاں ایک تطبیع قابل ذکرہے جوموجودہ زبانہ میں ندم ب کی صورت کو بہت اچھ طرح واضح کر تاہے۔ جرمن منعکرای - ایف شوماخرنے اینا ایک و اقعمان الفاظ بیں نفل کیا ہے:

On a visit to Leningrad some years ago (August 1968) I consulted a map to find out where I was, but I could not make it out. I could see several enormous churches, yet there was no trace of them on my map. When finally an interpreter came to help me, he said: "We don't show churches on our maps."

E.F. Schumacher,

A Guide for the Perplexed, London, 1981, p. 9

اگست ۱۹۹۸ بی بین روس کے شہر لیبن گرا ڈگیا۔ و ہاں ایک دن میں ایک نقشہ دیکھ ر ہاتھا تاکہ میں جانوں کہ میں ہوں۔ گر بین اس کوجان بذسکا میری نظروں کے سامنے کئی بڑے بڑے جرچ کتھے۔ گرمیرے نقشؤں نقشہ میں ان کا کوئی نشان موجود دن تھا۔ بالآخر ایک ترجمان نے میری مددی -اس نے کہا: '' ہم ا بنے نقشوں میں جرچ کو نہیں دکھا تے ''

یجزئ وافعه اس پوری صورت حال کی تصویہ ہے جوموجودہ زبانہ ہیں پیش آئی ہے۔ جدیدانسان نے خداکو اپنے تمام عمی اور فکری نفشوں سے نکال دیا ہے۔ موجودہ نربانہ بیں جغرافیہ، تاریخ، طبیعیات نباتات ، حیوانات ، فلکیات وغیرہ تمام علوم نہایت تفصیل کے ساتھ مرتب کئے گئے ہیں۔ گران علوم بی نباتات ، حیوانات کو دیجنا ہے توہر کہیں بھی خداکا ذکر نہیں۔ ایک شخص جس کو نظر حاصل ہو، جب وہ آ نکھا تھا کر کا تنات کو دیجنا ہے توہر طون اس کو خداکا نبات نظر آتا ہے، گر مرقون علوم میں خدا ہر جگہ ایک غیر موجود چیز ہے۔ ان علوم کو پڑھنے والا کہیں بھی خداکا کو ئی حوالہ نہیں یا تا۔

ان حالات بین دعوت توحید کا کام گو با خداکو از سر نوفکرانسانی کے نقشہ پر لکھنا ہے۔ عالمی سطح پر ایک ایسا فکری انفلاب لا ناہے کہ انسان دوبارہ خدائی اصطلاحوں میں سوچنے کے قابل ہوسکے۔ اس کے بعد ، ی پر مکن ہے کہ توجیداور آخرت کی بات آدمی کی سمجھ میں آئے اور اس کو وہ حقیقت سمجھ کر فبول کرسکے ہا دے اسلاف نے انسانی فکر کی ذیبایں شاکل شرک کو تو گز کر شاکل توجید کو قائم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکل توجید کو تو گر کر نشاکل توجید پر انسانی فکر کا نظام قائم کرنا ہے۔ دعوت کے مسلم کا اس سے کم تصور دعوت کے مسلم کی تصغیر (Underestimation) ہے جس کی کوئی قیمت نہ بندوں کے نز دیک ہے اور نہ خدا کے نزد بک۔ مسلم کی تصغیر (Underestimation) ہے جس کی کوئی قیمت نہ بندوں کے نز دیک ہے اور نہ خدا کے نزد بک۔

داعىا ورمدعو كاتعلق

دوسرااہم مئلمسلمانوں اورغیرسلموں کے درمیان داعی اور مرعوکا رہ تہ بحال کرنا ہے۔ امت سلمہ کی حیثیت سے مسلمان خدا کے دین کے داعی ہیں اور لقبیتا م فومیں ان کے لئے برعوی حیثیت رکھتی ہیں۔ نگر موجود ہ زباندیں سلمانوں نے سب سے برقی غلطی یہ کی ہے کہ انفوں نے دوسری توموں کو اپنا تومی حربیت اور مادی رنتیب بنالیا ہے۔ ان توموں سے وہ ساری دنیا ہیں معانی اور سیای جھکھے جھیڑے ہوئے ہیں۔ قرآن ہی مادی رنتیب بنالیا ہے۔ ان توموں سے وہ ساری دنیا ہیا ہے۔ ایسی حالت ہیں حقوق طبی کے یہ تمام ہنگا مے اپنی دونی جیٹیت کی نفی کے ہمین ہیں۔ جب جیٹیت کی نفی کے ہمین ہیں۔

اگرہم بیجا ہے ہیں کہ خدا کے بہاں ہم کو خدا ہے گوا ہ کا تفام حاصل ہونو ہم کو بیقر بانی دین ہوگا کہ دوسری افوام سے ہمارے دینوی حجگڑے۔ ہنواہ وہ بظاہر درست کیوں نہ ہوں ، ان کو ہم کی طرفہ طور برخیم کر دیں تاکہ ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی اور مدعو کا رشتہ قائم ہو، ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی اور مدعو کا رشتہ قائم ہو، ہمارے اور آخرت کی دعوت قوموں کے درمیان وہ معتدل فصن وجو دہیں آئے جس میں ان کے سامنے توحید اور آخرت کی دعوت بیشن کی جائے اور وہ بنیدگی کے ساتھ اس برغور کرسکیں۔

صلح حدیدبی (۲۵) پی مسلانوں نے یک طرفہ طور پر نجا لغین اسلام کے تمام معائی اور توی طالباً

مان سے نفے - انفوں نے اپنے حقوق سے دستبر داری پرخوداپنے ہا تقدسے دسخط کر دیے تھے ۔ مگر حب مسلان یہ معاہدہ کرکے لوٹے نوخدا کی طوف سے یہ آیت اُ تری ____ہ نا فیحنالات فیحت اُ مبینا (۱ انفتر ۱) بظا ہز شکست کے معاہرہ کو خدانے فتح کا معاہدہ کیوں کہا ۔ اِس کی وجدیتی کہاں معاہدہ نے مسلمانوں اور غیر سلمول کے درمیان مقابلہ کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کے متاب مقابلہ کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کے متاب مقابلہ کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کے متاب مقابلہ کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر سے مقابلہ کے بیدان مقابلہ کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر سے مقابلہ کے بیدان میں متنا کہ ایک ایسے میدان میں متاب تھا۔

غیرسلموں کی جارحبت کی وجہ ہے اس وقت اسلام اور عیراسلام کا مقابلہ جنگ کے میران ہیں ہور ہاتھا۔ غیر ملوں کے پاس ہوم کے زیادہ بہتر جنگ وسائل تھے ، یہی وجہ ہے کہ ہجرت کے بعد سلسل غزوات کے با وجود معاملہ کا فیصلہ نہیں ہور ہاتھا۔ اب صدیبیہ بی غیرسلموں کے تمام قومی مطالبات مان کر ان سے بہ عہد لے لیا گیا کہ دو نول فریفوں کے درمیان دس سال تک براہ راست یا بالواسط کوئی جنگ نہیں ہوگی۔

میکسل جنگ حالات کی وجہ سے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کا) سیکسل جنگ حالات کی وجہ سے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کا) پوری قوت کے ساتھ ہونے لگا۔ جگی میدان بی اس وقت اسلام کمز ور تھا ، مگرحب تفابلہ پرامن تبلیغ کے میدان میں آگیا تو بہاں ننرک کے باس کچھ رہ تفاجس سے وہ توحید کی حقابیت کا مقابلہ کرسکے ۔ نیتجہ یہ ہواکہ عرب کے نبائل اتن کنڑت سے اسلام میں داخل ہوئے کہ کفر کاز ور بالسکل ٹوٹ گیا اور معا ہدہ کے صرف دوسال کے اندر مکہ فتح ہوگیا۔

موجودہ زبانہ بیں بھی ای طرح کے ایک " معاہدہ حدیبہ "کی ضرورت ہے مسلان دوسری قوموں سے ہر حکہ مادی بوائی افررہے ہیں مسلان جو ل کہ ابنی غفلت کی وجسے مادی بہوسے دو مری قوموں کے مقالمہ میں بہت بیجے ہوگے ہیں۔ وہ ہر محا ذہر ان سے کست کھارہے ہیں۔ اب ضرورت ہے کہ کی طرفہ قربانی کے ذور یعے ان محا ذول کو بسند کرکے میدان مقابلہ کو بدل دیا جائے۔ ان فوموں کو ما دی مقابلہ کے میدان سے مٹاکر فکری مقابلہ کے میدان میں لایا جائے۔ قدیم زبانہ میں میدان مقابلہ کی ہر بی جائے کو بک طرفہ طور بر میں میدان مقابلہ کی ہر کے حاصل ہوگا۔ ختم کرکے حاصل ہوگا۔

توی مفادات کی بیر قربانی بلانبہدایک بہابت شکل کام ہے گرای کھونے بیں پانے کا سالار از حجیبا ہوائے ۔ مسلان حیں دن ایسا کریں گے ای دن فتح اسلام کا آغاز ہوجائے گا۔ کیوں کہ فکری میدان بیس کی اور کے پاس کوئی چیز موجود ہی نہیں۔ مادی مقابلہ ہے میدان میں مسلانوں کے پاس " روایت ہتنبار" ہیں اور دوسری قوموں کے پاس تقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس تقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس تقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس تعصب ، اور حقیقت کے متعا بلہ میں تعصب دیر تک تھی نہیں سکا۔

لٹریچری ننسیاری

قرآن میں ارست دمواہ کن خدانے قلم کے ذریعہ انسان کوتعلیم دی (علم بانقلم، العلق) اس سے اسب لای دعوت کے لئے کیری اہمیت معلوم ہونی ہے۔

مگراسلامی لشر بچرکا مطلب بینهٔ بین که اسلام کے نام برگجه کتا بین کھی جائیں اور ان کوکسی نہی گری م مخالف زبانوں میں چھاپ تنفت ہم کر دیاجائے۔ حفیقت یہ ہے کہ اسلامی نظر بچر کا معاملہ کوئی سادہ معاملہ نہیں۔ یہ نبٹری سطح برقران کا بدل فراہم کر ناہے۔

خدانے اپناکلام عربی زبان میں اتاراہے گراس کی تبلیغ دوسری زبان والوں بک مجی کرنی ہے ،
اور جدیاکہ تابت ہے ، مرعوکی اپنی زبان میں کرنی ہے (ابر اہم مم) اس لحاظ سے اگر علم بالفت م کو وقتی نسمجھا جائے بلکہ اس کو ابدی سی منظر (Perspective) میں رکھ کر دیکھا جائے توہیت نی طور برانان بھی اس بین ننا مل ہوجا نا ہے کیوں کہ دوسری زبانوں میں تعلیم بالفلم کا فربیندانسان ہی کو ادا کرنا ہے۔

بظاہریہ بات نامکن و کھائی دیتی ہے۔ مگر اس نامکن کوخو دخدانے ہمارے لئے مکن بنا دیا ہے۔ خدانے تا نامکن و کھائی دیتی ہے۔ خدانے تا رہے میں ایک بنیا انقلاب برپاکیا۔ بہاں میری مرا د سائنسی انقلاب سے ہے۔ سائنسی انقلاب کے ذرایعہ نئے استدلالی امکا نا ت انسان کی دسترس میں اگئے۔ حتی کہ بلانشیہ میں کہا جا سکتا ہے کہ آج ہمارے لئے برمکن ہوگیا ہے کہ خاطب کے سامنے دین کے حق میں وہ اعجازی استدلال بینی کرسکیں جو پہلے مرف خدا کے بیغیروں کی دسترس میں ہوتے تھے۔

حقیقت پر بے کہا کا سات آیک عظیم الشان خدائی معجزہ ہے۔ وہ اپنے بورے وجود کے ساتھ ابنے خالق کی ذات وصفات کے حق بیں معجزاتی دسیل ہے تا ہم قدیم زبانہ میں بہ خدائی معجزہ ابھی تک عیر دریافت سنندہ حالت میں پڑا ہوا تھا۔ اس لئے خدانے قدیم زبانہ میں بغیر بول کو محضوص طور پر خارق عادت معزے دیۓ۔

گریغیبراسکام کے منا طبین کے سلس مطالبہ کے با وجود اکفیں مذکورہ قسم کاکوئی مجزہ نہیں دکھایاگیا۔

بلکۃ قرآن میں کا کنات کا حوالہ دباگیا۔ کہا گیاکہ کا کنات میں خدائی آیات موجود ہیں ان کو دیکھو۔ وہی تمھارے یفین کے لئے کافی ہیں۔ چوں کہ قرآن دورسائنس کے آغاز بیں آیا اس لئے قرآن ہیں کا کنات کی نشا نبوں کا حوالہ دینا کافی سمجھا گیا۔ ابدی بیں منظر میں ، قرآن کا مخاطب وہ انسان تھاجو دورسائنس ہی منظر میں ، قرآن کا مخاطب وہ انسان تھاجو دورسائنس ہے انسان کوخدا اوراس کی باتوں پریفین کرنے کے لئے کمسی خارق عادن مبخرہ کی ضرورت نہیں۔

معرزہ سے کیا مطلوب ہے۔ معرزہ سے مطلوب محف کوئی حیران کن کرشمہ دکھانا نہیں بلکہ دعوت حق کوئی طلب کے لئے آخری طور پر بنابت سندہ بنا ناہے۔ دعوت کی موا فقت بی ابیے دلائل جمع کرنا سے جس کے بعد مخاطب کے لئے ابحار کی گنجائن باتی نہ رہے۔ قدیم زبانہ ہیں اسی مقصد کے لئے خارق عادت معرزہ دکھایا جا تا تھا۔ موحودہ زمانہ ہیں کام رموز فطرت کومنک شف کرکے سائنس نے انجام ہے عادت معمرہ دیا ہے۔ واضح موکد قرآن ہیں پنم برانہ معروں اور کا تناتی نشانیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا دیا ہے۔ واضح موکد قرآن ہیں پنم برانہ معروں اور کا تناتی نشانیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا ۱۳۹

ہاوروہ آیت (نشانی) ہے۔

خداکے دین کی دعوت اتمام عجت کی حد تک مطاوب ہے (النسار ١٦٥) ای اتمام عجت کے لئے قدیم زیانہ بیں پغیروں کے دیو بھی ہی مطلوب نہا نہ بین پغیروں کے دریو معجزے د کھائے گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ آج کی قوموں کے لئے بھی ہی مطلوب ہے کہ دین کی دعوت ان کے ساسنے اتمام عجبت کی حد تک پیش کی جائے۔ بھرموجودہ زمانہ میں اس کا ذریعہ کیا ہے حب کہ بیغیروں کی اراب ختم ہو تھی ہے۔

جریرسائنی انقلاب ای سوال کا جواب ہے۔ جدیدسائنی انقلاب کے ذریعہ بیمکن ہوگیا ہے

کہ دین حق کی تعلیمات کوعین اس معیار پر نابت کیا جاسے جوانسان کا اپناتسلیم سندہ معیاد ہے۔ اس

سلسلے بیں بہلی اہم ترین بات وہ ہے جوطریق اسدلال (Methodology) سے معتق رکھتی ہے جب دید

سائنس نے مختلف میلانوں میں اپن نحقیقات کے نیج میں اس بات کا بی اقراد کیا ہے کہ استباطی است دلال

سائنس نے مختلف میلانوں میں اپن نوعیت کے اعتباد سے اتنا ہی معقول (Valid) ہے جتنا کہ براہ راست اسدلال ہے جو اس کا مطلب یہ ہے کہ موجودہ زبانہ میں علم انسانی نے

داست اسدلال کوعین وہی درجہ دے دیا ہے جوعلوم دینیہ سے با ہرخود انسان کا تسلیم شدہ طرز اسدلال سے۔

جدیدسائنس کا یہ نتیج ہوا ہے کہ جو چنر پہلے صرف فارجی اطلاع کی حبثیت رکھنی تھی وہ اب خودانسانی دریانت بن جی ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ انسان اپنی محد و دیت (Limitations) کی وجہ سے کی حقیقت تک نہیں بہنج سکتا۔ اس سے واضح طور پریہ ٹا بت ہوتا ہے کہ انسانی رہنمائی کے لئے وی کی عزورت ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ کا کنات میں تحکمی نظام (Arbitrary System) ہے اس سے واضح طور پر خدا کا وجو د ٹا بت ہوتا ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ موجو دہ دنیا کے ساتھ ایک اور بخیر مرئی متوازی دنیا موجو دہ ہے۔ بیاسائمنی نام اینٹی ورلٹہ (Antiworld) ہے۔ اس سے واضح طور پر عالم خرت کا وجو د ٹا بت ہوتا ہے۔ وغیرہ سے واضح طور پر عالم خرت کا وجو د ٹا بت ہوتا ہے۔ وغیرہ

اسی طرح منفناطیسی میدان (Magnetic Field) اور حرکت (Motion) کی کائی روشی کا پیدا ہونا و بیا ہی ایک حیرت ناک خدائی مجز ہ ہے جیام تھ کو بغل میں رکھ کر نکا لینے سے ہاتھ کا غیر معمولی طور برج کی اٹھنا، بڑے بڑے جہازوں کا انھاہ سمند رول اور نا قابل عبو دفضا قل میں انسان کو کے کر دوڑنا و بیا ہی دہشت خبر خدائی معز ہ ہے جیسا دریا کا بھٹ کر انسانوں کو بار مہونے کا راستہ دینا۔ ما دہ سے سخ کے شینوں کا وجو دمیں آنا و بیسا ہی عجیب خدائی معز ہ ہے جیسالاٹھی کا سانپ بن کر چلنے لگا۔

واقع یہ ہے کہ تعریم زمانہ بب بغیروں کو جو بخرے دیے گئے وہ مسب باعتبار موادات دلال خداکی بیدا کی ہموئی کا کنات میں ویت بیانہ پر موجود ہیں ۔ گرت یم نرمانہ میں چوں کہ وہ انسان کے علم میں نہیں آئے تھے اس لیے خدانے لوگوں کو خارق عادت مجزے دکھائے ۔ آج سائنٹی تحقیقات نے فطرت کی بینتا بہاں کھول دی ہیں۔ کھول دی ہیں۔

موافق امكانات

دعوت دین کا کام انتہائی مشکل کام ہے۔ گرالٹہ نے ابی خصوصی رحمت سے اس کو ہارہ لئے آسان بنا دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اللہ نعالی نے انسانی تاریخ بیں ایسی تبدیلیاں کیں جس نے ہارے لئے نئے مواقع کمول دیئے موجودہ زما مذہب یہ تاریخ علی ابنی آخری حدکو پہنچ گیا ہے۔ حتی کہ اب یہ کن کے نواجہ کے خوام ہیلے " نون " کے ذریعے کرنا پڑتا تھا ،اس کواب قلم کی بیا ہی کے ذریعے انجب م و با جاسکے۔

اس عمل تیریر کے تین خاص بہلوہ یں جن کی طرف قرآن میں اثارے کئے گئے ہیں۔
ا - قرآن میں اہل ایمان کو رہے وعا تلقین کگئی کہ دبینا ولا تحسل علینا اصراً کے ماحسلت المعلی اللہ علی اللہ یک من قبلنا (خدایا ، ہم پروہ بوجھ مذال جو تونے بچھلی امتوں پرڈالا تھا)
الذیب من قبلنا (خدایا ، ہم پروہ بوجھ مذال جو تونے بھیلی امتوں پرڈالا تھا)
الذیب من قبلنا (خدایا ، ہم پروہ بوجھ مذال جو تونے بھیلی امتوں پرڈالا تھا)

اگرالفاظ بدل کراس آیت کی تفسیر کی جائے تو بیہ ہا جاسکا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دعوت توجید کا جو کام پچیلے د اعیوں کو پا بندی رائے کے ماحول بین کرنا پڑتا تھا ، اس کو ہیں آزادی رائے کے ماحول میں کرنے کا موقع عطافر ما ۔ پہلے زبانہ میں یہ صورت حال تھی کہ توجید کا اعسلان کرنے والے کو پتھر مارے جاتے۔ اس کو آگ میں ڈوال دیاجا آیا۔ اس کے جہم کو آرے سے چیر دیا جاتا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ پہلے زمانہ میں حکومت کی بنیا دفتر کی پرنا کم تھی ۔ پھیلے زمانہ کے بادشاہ مفروضہ دیوتا کوں کے ناکندہ بن کر حکومت کرتے سے۔ اس لیے جب کوئی شخص شرک کو بے بنیا دفرار دیتا تو اس زبانہ کو من کو بادست ہوں کو محسوس ہوتا کہ وہ نظریاتی بنیا دختم ہور ہی ہے جس پر اضوں نے اپنی حکومت کو بادست ہوں کو محسوس ہوتا کہ وہ نظریاتی بنیا دختم ہور ہی ہے جس پر اضوں نے اپنی حکومت کو نائم کررکھا ہے۔

رسول التُرصلے التُرعلیہ وسلم کے ذریعہ جوانفلاب آیا اس نے شرک کی اجماع حینیت کوخم کرکے اس کو ایک ذانی عقیدہ بنادیا۔ اب شرک الگ ہو گیا اور سیاسی ادارہ الگ۔ اس طرح وہ دورختم ہوگیا جب کہ شرک لوگوں کے لئے اعلان توحید کی راہ میں رکا وٹ بن سکے۔ بہی وہ بات ہے جو قر آن میں ان انفاظ میں آئی ہے۔۔۔۔۔ وفات لوھم حتی لا تکون فت نتہ ویکون الدین کلّه للله

ال سلط میں دوسری بات یہ ہے کہ اسلام نے جب توہم بریتی اور تخصی تقد سس کا خانمہ کیا نوشلی با دختا ہت کی بنیا دیں میں ہاگئیں ۔ چنا پخہ انسانی تاریخ بیں ایک نہیا دور شروع ہوا جو بالآخر بورپ بایخ کرجہوریت کی بنیا حصورت میں بمل ہوا۔ اس کے نیخضی حاکمیت کے بجائے عوامی حاکمیت کے بجائے عوامی حاکمیت کا اصول دنیا بیس را بج ہوا اور آزادی رائے کو ہرآدمی کا مقدس حق تسبیم کر دیا گیا۔ اس عالمی فکری انقلاب نے داعیان حق کے لئے یہ خطیم امکان کھول دیا کہ وہ غیر ضروری رکا ولوں سے بے خوف فرکری انقلاب نے داعیان حق کے اعلان کا کام انجام دیے ہیں۔

۱۰ قرآن بس به اعلان کیاگیاکه سنویهم ایا تتنافی اله فاق و فی انفسهم حتی بیت به به اخته الحتی (به عنقریب آفاق میں اور انفس میں ایسی نشیانیاں دکھائیں گے جس سے کھل جائے کے بیر سراسرحق ہے) قرآن کی اس آیت میں اس انقلاب کی طرف افتارہ ہے جس کوجد پدرائنسی انقلاب کہا جاتا ہے۔

کائنات اپنے پورے وجود کے ساتھ خدائی دلیل ہے: نمام مخلوقات اپنے خابن کی صفات کا اظہار کر رہی ہیں۔ گویا کائنات قرآن کی دلیل ہے۔ تاہم یہ دلیل سائنسی انقلاب سے پہلے بڑی ہدتا ہے نیز دریا فت شدہ حالت میں پڑی ہوئی تھی۔ اس دریا فت کے لیۓ صروری نفا کہ چیزوں کی گہرائی کے ساتھ اوسیا

تحقیق کی جائے۔ مگرشرک کاعقید ہاس تحقیق کی راہ میں حائل تھا۔مشرک انسان کا رُنات کے مظا ہر کو پرستش کی چیر سمجے ہوئے تھا۔ بھروہ اس کو تحقیق کی چیز کیسے بنا آ۔

توحید کے عموی انقلاب نے اس رکا وٹ کوختم کر دیا۔ اسلامی انقلاب کے بعد کا کنا ت کے نقد ا كاذبن ختم موكيا - ابكائنات كے مظاہر پر الذاد أنه غورو فكر شروع موكيا - به كام صديون تك عالى سطح برجاری رماییهان یک که بالآخروه پورپ بهنیار پورپ میں اس کوموزوں زبین ملی بیبان اس نے تیزی سے نزقی کی بیہاں و و عظیم فکری اتقلاب ظہور میں آیا جس کوموجودہ زیانہ بیں سائنسی

سأنتنى تحقيق سے ذريعے كائنات كے جو حقائق معلوم موسے بيں وہ قرآن كى دعوت كو تعليات ك سطح برزنابت كرريه بب اس كي نفعيل را فم الحروف نه إي كمّاب ندب اورجد يدجيلنج والاسلام یتحدی) میں کی ہے۔ جولوگ زیادہ تفصیل کے خواہش مند مہوں وہ اس کتاب میں ملاحظہ فرماسکتے ہیں۔

س · اس سلسلے میں تیسری چزوہ ہے جس کی طرف قرآن کی اس آبت میں اشارہ کیا گیا ہے ۔۔ عسى ان يبغنك ربك منفاماً معمود (قريب معكدالله تم كوايك مقام ممودير كوراكري)

محود کے معنی ہیں "تعریف کیا ہوا" تعریف دراصل تسلیم واعتراف کی آخری صورت ہے کسی کو ما ننے والاجب اس کو ما ننے کی آخری حدیر بہنجیا کے تووہ اس کی تعربیت کرنے لگتا ہے۔اس اعتبارے اس کامطلب یہ ہوگاکہ اللہ نعالی کی اسمیم یہ ختی کہ رسول الشرصلے اللہ علیہ وسلم کوتسلیم سندہ نبوت سے منام يركم اكرسے - بغيراسلام صلے الله عليه وسلم دنيا يس مجمو ديھے اور آخرت بب هي محود - شفاع ت كبرى جس كا ذكره ربي ا يس م وه آخرت بن آب كامقام محمود م اور آب كا تاريخي طور ريسلم اور معترف مونا دنيايس آب كا

خداكى طرف سے ہردورس اور برقوم ميں بغيرائے - بيسب سيح بغير بنقے -ان سب كا بيغام بھى ایک تھا۔ گرمختف اساب سے ان بنمیروں کو تاریخی حیثیت حاصل منہوسی۔ تاریخی ریکا راد کے مطابق آج کے انسان کے لیے ان پینیبروں کی جیٹیت تزاعی نبوت کی ہے ندکھسلمہ نبوت کی۔ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ک نبوت تاریخی طور برایک نابت شده نبوت سے حب که دوسرے نبیوں کی نبوت ناریخی طور بزابت شده نهیں ۔ اس بنا پر آج یہ مکن ہوگیا ہے کہ تم ایم شدہ نا (Established) نبوت کی سطح پر دین کی دعوت دسے سیسی جب کہ اس سے پہلے ہملیننہ منا زعہ (Controversial) نبوت کی سطح پر دین کی دعوت دبنی بڑتی تھی۔

داکونتی کا نت جیٹر پا دھیائے (اسلامی نام : محد عزیز الدین) ہندستان کے ایک اعلی تعلیم یا فند ہندو سے وہ انبیوی صدی عیسوی کے نصف آخر بیس حیدر آباد ہیں پیدا ہوئے۔ ڈاکھر چوٹر پا دھیائے کو حق کی تلاسٹ ہوئی۔ اس غرض سے اضول نے ہندی ، انگریزی ، جرمن ، فرانیسی وغیرہ زبانیں سیکھیں۔ انفول نے تام ندا ہب کا مطالعہ کیا۔ نگر وہ کسی پرمطمئن نہ ہوسکے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تقی کہ انفول نے تام ندا ہب کا مطالعہ کیا۔ نگر وہ کسی پرمطمئن نہ ہوسکے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تقی کہ انفول نے بایا کہ یہ تمام ملا ہب ناریخی معیار پر تابت نہیں ہوتے۔ بھرکس طرح ان کی واقعیت پریقین کیا حاسے اور ان کومتند ہم معاولے۔

آخریں انھوں نے اسلام کامطالعہ کیا۔ وہ یہ دیکھ کرحیران رہ گئے کہ اسلام کی تعلیمات آج بھی اپنی اصل صورت بیں بوری طرح محفوظ بیں اسلام کی شخصیا ت بھی طور پر تاریخی شخصیات بیں مذکہ دیو مالائی شخصیات وہ لیستے ہیں کا بیں نے پایا کہ بغیر اسلام کی زندگی بیں کوئی چیز مبہم اور دھندلی نہیں۔ اور منہ برامسرار یا دیومالاتی ہے، جیسا کہ مثال کے طور بر، زرتشت اور شری کرسٹ ن کے بہاں ،حتی کہ برص اور میستے کے بہاں ہے۔ دیگر بغیروں کے وجو دیک کے بارہ بیں اہل علم نے شبہہ کیا ہے جی کہ انکارکیا ہے مگر جہاں تک بیں جانیا ہوں ، بغیر اسلام کے بارہ بیں کوئی یجر اُت مذکر سکا کہ ان کو تو ہمانی عقب دہ یا ہے یوں کی کہانی کہ سکے یا

اس کے بعد داکٹرننی کانت جیٹو با دھیائے کہتے ہیں:

Oh, what a relief to find, after all. a truly historical Prophet to beleive in. Why have I Accepted Islam, Dr Nishikanta Chattopadhya

اً ف ، كيساعجيب سكين كاسامان بى كە بالآخرادى وافعى معنول بىن ايك تارىخى يېغىبركو بالى جېسى بروه ايان لاسكے.

بہی وہ چیزہے جس کوفرآن میں مقام محمود (الاسسرار ۵۹) کہاگیا ہے۔ نبوتِ نادیخی ی کا دوسرا نام بنوت محمود کی دوسرا نام بنوت محمود کی دوسر کے کامطلب یہ ہے کہ آپ دوسرے پینیبروں کی طرح ، ناریخی طور برکوئی نامعاد شخصیت یا غیر نا بت شدہ تخصیت سہب ہوں گے ، بلکہ دوسرے پینیبروں کی طرح ، ناریخی طور برکوئی نامعادم اور ساتھ خصیت ہوں گے ۔ آپ کی سیرت بھی ایک محفوظ آپ تام انسانوں کے لئے پوری طرح ایک معلوم اور ساتھ خصیت ہوں گے ۔ آپ کی سیرت بھی ایک محفوظ نعلیم۔ سیرت ہوگی اور آپ کی تعلیم می ایک محفوظ نعلیم۔

یہ داعیان اسلام کے لئے موجودہ زبانہ بیں بہت بڑا Advantage ہے۔اس کامطلب یہ ہے کہ دعوت کے میدان بیں وہ بلامقا باہ کا میابی حاصل کرنے کی پوزیش میں ہیں۔ ۱۸۱۱

انسان ببیرائنی طور ریرایی فطرت میں خدای طلب ہے ربیدا ہو تاہے بینا کیہ اس کو بیائی کالل موتی ہے۔وہ انسانی علوم میں اپن طلب کاجو اب دریا فت کرنا چا ہتا ہے گروہ دریا فت نہیں کریا تا بھروہ ندا بهب كامطالعه كرتا ب توياتا م كموجوده تام نداب ناريخ ببلوس غيرمحفوظ بين ان كوتاريخ اعتباریت (Historical credibility) کادرجبهاسلنهیں بیان ہم اس بوزنش میں ہیں کہ انسان سے کہسکیں کنم جس چیزی تلاسٹ میں مووہ معفوظ اورمستندحالت میں ، مارسے یہاں موجود ہے۔ دوسروں کے پاس صرف غیرتار بی بینمبر ہیں جن کووہ دینا کے ملفے بیٹ کریں۔ مگراسسلام کا بیغیر محسل طور برایک تاریخ بینیبرے: تاریخ بیمسلمعیار سےمطابق آپ سے بارہ بیں کسی قسم کا شک کرنے ک منجائش نہیں - دوسروں کے پاس تنا زعر نبوت ہے اوراسلام کے پاس سلم نبوت ۔

یہ اللہ نعالیٰ کی انتہائی عظیم نعمت ہے۔ اس نے مکن بنا دیا ہے کہ خدا کے دین کی دعوت آج مسلمہ نبوت کی سلح بردی جائے، حب کہ اس سے پہلے وہ صرف تننا زعد نبوت کی سطح پر دی چاسکنی تقی۔

مخالفاله على كوختم كرنا

موجودہ زبانہ میں اسلامی دعوت کا کام در اصل جدیدا قوام پراتمام جبت کے ہم عی ہے۔ یہ ایک عظیم است ان کام ہے حبس سے لئے عظیم است ان و سائل ا ورغیر عمولی موافق حالات در کار ہیں۔ یہ وسائل ا در حالات مسلم ملكول مير بقيب بني طور بريل سكت بين يمروه اس وقت مل سكت بين جب كمسلم حكومتوں كواسسلامى دعوت کا حریف نه بنا یاجائے۔

٩١ ١٨ كا وانعه ہے كه جاپان كے شہنتاه مبحى ١٦ ١٩ - ١٨ ١٨) كا ايك خط نزكى كے سلطان عبدالحميد نانى كوطا ـ اس خطيس سلطان سے درخواست كائى ننى كە دەسلى سلينىن كوچايان بھيے تاكدوه و بال كاوگول كو اسلام سے واقف کرائیں۔سلطان عبرالحمید نے اس اہمکام کے لئے سبیجال الدین افغانی کا انتخاب کیا ا وران كو برطرح كيسركاري نعا ون كا يقين د لايا-

مگری سید جال الدین ا نغانی جن کوسلطان عبد الحبید نے اس مت دراحترام اور نعا دن کاسنحق سمحاتها ، بعد تواسي سلطان نے سید جال الدبن افغانی کوجبل بیں بند کر دیا۔ حتی کر جبل خانہ ہی میں ان کا انتقال ہوگیا۔ اس کی وجہ بیتھی کہ سلطان کومعلوم ہو اکہ سیرجال الدین انغانی اس کے خلات بیاس سازسٹس میس مشغول ہیں۔ جمال الدین انغانی سلطان کو مغربی استعار کا ایجبٹ سمجھنے کتے اور اس کو تخت سے بے دخل کردینا جاہتے تھے۔جوشخص جایان ہیں اسسلام کی تاریخ کا اً غازکرنے والابن سکتا تھا وہ مرف جیل کے رحیثریں اپنے نام کا اصافہ کرکے رہ گیا۔

یک تمام سلم مکم انوں کا حال ہے۔ اگر آب اسسلامی دعوت کے کام می شغول موں تو وہ ہرطرح کا اعلیٰ تن یا د نعاون آپ کو دیں گئے۔ ایک آب ان کے خلاف سیاسی مہم جلائیں تو وہ آپ کوبر داشت کرنے کے لئے تنہار نہیں ہوتے۔

بقسنی سے موجودہ زبانہ بن سلس سبید جال الدین افغانی کے اسوہ کود ہرا یا جارہا ہے بمسلان کہ ہیں۔
کہیں ایک عنوان سے اور کہیں دوسے عنوان سے اپنے حکم الوں کے خلاف سیاسی لڑائی بن شغول ہیں۔
حتی کہ آج '' اسسلامی دعوت ''کالفظ مسلم حکم الوں کے لئے سیاسی الوز کیشنسن کے ہم بن ہن کررہ گیا ہے۔
اس کی وجہ سے مذھرف یہ نقصان ہو اہے کہ اسلامی دعوت کی ہم بین سلم حکومتوں کا بھر پورتعاون عاصل نہیں ہور ہا ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص حکومت سے بے نیاز ہوکر ذاتی طور پر اس ذر داری کو او اسلام کرنا چاہے تو حکومت اس کو سند بہدی نظر سے دیجھنے لگتی ہے اور اس کی راہ بیں رکا ولیس ڈوالتی ہے۔
مزیا چاہے تو حکومت اس کو سند بہدی نظر سے دیجھنے لگتی ہے اور اس کی راہ بیں رکا ولیس ڈوالتی ہے۔
مزیا چاہے تو کومت اس کو سند ہم ملک میں اسسلامی کارکنوں کو ان کی تو می حکومتوں کا نفسا و ن مام پر ہو یاکسی اور نام پر ۔ تاکہ ہر سلم ملک میں اسسلامی کارکنوں کو ان کی تو می حکومتوں کا نفسیا و ن حاصل ہوا ور اسسلام کا بیعنسیا مام کا بین نعیر واصلاح کے لئے بھی۔
حاصل ہوا ور اسسلام کے اجبار کا کام بڑے بہا ذری تعمیر واصلاح کے لئے بھی۔

انسرا دُكارك فرهمي

دعوت اسلامی فرمداری و اداکرنے اور موجود ہ مواقع کو استعال کرنے کے لئے فراد کاری مزوت ہے۔ تقرآن بیں حکم دباگیا ہے کہ مسلما نول بیں سے کچھ نتخسب لوگ مخصوص نربیت کے ذریعہ اس مفصد کے لئے تیار کیے جا بیس۔ وہ دبن بین نفقہ حاصل کرئے مختلف فوموں میں جائیں اوران کو توحیدی تعیم دیں اور اَ خرت سے آگاہ کریں (فلوکا نفر مین کل فرق نہ منہم طائف نہ لیہ تفقہ وافی الدین ولیہ نذاروا قوم ہم اذار جعوا الیہ م التو یہ ۱۲۲)

آج دنیا میں مسلمانو ل کے بے شمار مدرسے اور تعلیم کے اور ارسے ہیں گرساری دنہیں ہوکو کی ایک مدرسے میں فانس اس مفصد کے لئے موجو دنہیں جہاں خالص دعوتی ضرورت کے تحت لوگوں کو گوں کی نعلیم و تربیت کی جائے تاکہ وہ و قت کی صرورت سے مطابق تنیا رہوکرموٹر اندازیں لوگوں کے اوپر دعوت الی النتہ اور اندار آخریت کا کام کریں ۔ آج کی ناگز برصر و رت ہے کہ ایسی ایک تعلیم گاہ قام کی جائے اور اس کومعیا رکے مطابق بنانے کے لئے ہروہ قیمت اوا کی جائے جوموجو و ہ حالات میں ضروری ہے۔

افراد کارکے سلیے میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ ان کو صرف " باعلم" ہیں بلکہ" با مقصد "ہوتا ہے ۔ اگرایک چاہئے مقصد کے بغیر علم صرف معلومات ہے ۔ اگرایک ایسی تعسیم گاہ قائم ہوجوہاں ڈکری یافت اسا تذہ کے ذریعے لوگوں کو قدیم وجد پرعلوم پڑھا دیے تجائیں تو صرف اس بنا پر وہ مطلوب داعی نہیں بن جائیں گے ۔ فروری ہے کہ ان کے سینہ بیں مقصد کی آگ نگی ہوئی ہو۔ کیوں کے مقصد ہی لوگوں کے اندر وہ اعلی فن کرا وراعلی کردار پیداکر تا ہے جس کے ذریعے وہ دعوت کے میدان ہیں این ذمہ داریوں کو اداکرسکیں۔

خواہ کوئی دنیوی مقصد ہویا دین مقصد، دونوں ہی کے لئے ایسے افراد درکار میں جو ایک اعلیٰ مقصد کی خاطر ہرتسم کی ضروری قربانی دیسے ہیں۔

Men wanted for Hazardous Journey. Small wages, bitter cold, long months of complete darkness, constant danger safe return doubtful. Honour and recognition in case of success.

-Sir Ernest Shackleton

قال كعب شم خرجنا الى الحج و واعل نارسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من اوسط ايام المتشريق فلما فرغنا من الحج و كانت الليلة التى واعل نارسول الله صلى الله عليه وسلم وكتا نكتم من معنامن قومنا من المشركين امونا ... قال فنمنا فلك الليلة مع قومنا فى رحالنا حتى ا ذا مضى ثلث الليل خرجنا من رحالنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نتسكل تسلل القطا ١٨٨٨

مستخفين حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة وغن ثلاثة وسبعون رجلا ومعنا امرأتان من نسائن 29

قال ابن اسعاق وحداثن عاصم بن عمر بن قدادة ان القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله صلالله عليه وسلم قال العباس بن عبادة بن فضلة الانصارى يا معشر الحزرج هدل تدرون علام تبايعون هذا لرجل قالوا نعم قال انكم تبايعون على حرب الاحرو الاسود من الناس فان كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة والشراف كم قتل اسلمتروه فن الان فهو والله ان فعدتم خزى الدنيا والأخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بماد عونموه البه على نهكة الاموال وقتل الانشراف فخذ ولا فهو والله خير الدنيا والأخرة قالوا فانانا خذه على مصيبة الاموال وقتل الانشراف فخذ ولا فهو والله غير الدنيا والأخرة قالوا فانانا خذه على مصيبة الاموال وقتل الانشراف فما لنابذ الله يارسول الله ان عن وفينا قال الجنة قالوا ابسط يدك فبسط يدلاء

فب ابعولا (۵۵) سيرت البني لابي محد عبد الملك بن مشام الجزَّالت ني ..

اسی فسم کے باشعورا وربا بمت اصحاب تع جنبوں نے ارت غیم شرک کے سلسل کوئیم کیا اورا نسانی تا رہے کے سرخ کو بدل دیا۔ آج دوبارہ تاریخ کو وی حرکت دینے کی صرورت ہے جو ہمارے اسلاف نے اپنے زمانہ میں دیا تھا۔ ایموں نے شرک کا دورخم کرکے توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کو الحاد کا دورخم کرکے دوبارہ توجید کا دورانسانی تاریخ میں لا ناہے۔ یہ ایک بہت اعلی کام ہے۔ اور اس سے لئے اعلی افراد انہا کی طور پرصروری ہیں۔ صرورت ہے کہ ایک ایساادارہ قائم کیا جائے جہاں تعلیم و تربیت کے ذریعہ ایسے افراد تیار کئے جا تیں۔ فراکٹر فلپ ۔ کے بٹی کے الفاظیں، آج اسلام کودوبارہ ایک ہیروکوں کی فرسری تیار کئے جا تیں۔ فراکٹر فلپ ۔ کے بٹی کے الفاظیں، آج اسلام کودوبارہ ایک ہیروکوں کی فرسری گاہ گویاات قسم کی ایک فرسری ہوگی جہاں دعوت اسے بغیر یہ ایم کام انجام نہیں یا سکتا۔ مذکورہ درسس گاہ گویاات قسم کی ایک فرسری ہوگی جہاں دعوت اسے المی کے ہیرونیار سے جائیں۔ دعوتی مرکز کاقی م

ا و پر بیں نے ڈاکٹرنش کانت جیٹو یا دھیا (اسلامی نام محدعزیز الدین) کا ذکر کیاہے ۔ اکٹوں نے اپنے سم ۱۹ کے کیچر بیں ونندیم حبدرآبا دیں کہا تھا:

I feel sure, that if a comprehensive Islamic mission were started in Hyderabad (India) to preach the simple and sublime truths of Islam to the people of Europe. America and Japan, there would be such rapid and enormous accession to its ranks as has not been witnessed again ever since the first centuries of the Hejira. Will you, therefore, organise a grand central Islamic Mission here in Hyderabad and open branches in Europe. America and in Japan?

Why have I Accepted Islam, Dr. Nishikanta Chattopadhya.

محکویقین ہے کہ اگر حید را با دس ایک علی اسسلائ شن شروع کیا جائے جس کا مقصد اسلام کی سات اور سا دہ سچائیوں کی سیاخ ہوا وراس کو یورپ، امریکہ اور جا پان کے لوگوں تک پہنچا یا جائے تو اسلام اننی تیزا ورعظیم مطح سے نفوذ کر سے گاجس کی شال پہلی سدی ہجری کے بعد دو بارہ نہیں دیکھی گئی۔

انتی تیزا ورعظیم مطح سے نفوذ کر سے گاجس کی شال پہلی سدی ہجری کے بعد دو بارہ نہیں دیکھی گئی۔

امریکہ اور جا با ن بیں ہموں دواضح موکہ حید را باد کا نفط یہاں محض اتفاتی ہے۔ اس سے مرادکو فی بھی ناسب امریکہ اور جا با ن بیں ہموں دواضح موکہ حید را باد کا نفط یہاں محض اتفاتی ہے۔ اس سے مرادکو فی بھی ناسب شہر ہے دیکھرف حبیر را باد)

ابک سعیدسلم روح نے ۱۸ سال پہلے یہ بات کہتی۔ گر بقیمتی سے ابھی تک یہ و انعدنہ بن کی۔ آج

سب سے اہم ضرورت یہ ہے کہ ایک ایسا عظیم دعوتی مرکز فائم کیا جائے جونام جدید وسائل سے لیس ہو۔ جہاں

ہرقسم کے صروری دعوتی اور تربیتی شعبے قائم ہوں ۔ اور ای کے ساخفوہ ہرتسم کی سیاست اور ہرتسم کے
قومی جھجھ وں سے الگ ہوکر کام کرے ۔ ایک اعلادعوتی مرکز کے ساخفاگر یہ چیزیں جمع کر دی جائیں تو یقین

ہے کہ اسلام کی وہ نی تاریخ دو بارہ بنا نشروع ہوجا ہے گی جس کا ہم مت سے انتظار کررہے ہیں مگر وہ ابھی تک ظہور یہ س نہ آسی۔

طہوریس نہ آسی۔

نوط: یہ مقالہ (عربی نبان میں) ایجامعة الاسلامیہ (مدیبه منورہ) کے اتفاعۃ الکری میں المجامیہ کا میں کا میں کا می ۲ مارچ ۱۹۸۴ کو پڑھ کرنایا گیا۔ ۱۳۶



بيريدون ان يطفؤا نورالله بافواهِ هم ويا بى الله الملان يستم نوره التوبه ۲۲ وه چاہتے ہیں کہ اللہ کی روشنی کو اپنی بھونکوں سے بجبا دیں حالاں کہ اللہ اپنی روشنی کو کمال تک پہونچائے بغیر ماننے والانہیں ۔

ابدى صداقت

حصرت موسی ۱۵ ویں صدی قبل میسی میں مصر میں بیدا ہوئے۔ ان کوخدانے ابنا بیغیبر مقرر کیا۔ اس وقت مصر بیں ایک مشرک خاندان کی حکومت بھتی جو ابینے کو فراعنہ کہتے ہے۔ حضرت موسی کیا۔ اس وقت مصر بیں ایک مشرک خاندان کی حکومت بھتی آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجیبن میں آبیب کی کا سابقہ اسس خاندان کے دوبا دشا ہوں سے بیش آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجیبن میں آبیب کی پرورسن کا ذریعہ بنایا۔ دوسرا وہ جس سے آپ کا مقابلہ بیش آیا۔

حصرت موسی نے جب فرعون مصر کے سامنے حق کابیغام بیش کیا نو وہ آپ کا مخالف ہوگیا حصرت موسی نے جسا کے سانب بن جلنے کا معجزہ دکھایا تواسس نے کہا کہ یہ جا دو ہے اور ایس جادو ہم بھی دکھا سکتے ہیں ۔ فرعون نے حکم دیا کہ اگلے قومی میلہ کے موقع پر مصر کے تمام جا دوگروں کواکھٹا کیا جات ۔ وہ اپنے جا دو کے کمالات دکھا کرموسی کے معجزے کو باطل ثابت کریں ۔ چنا نچر مقرر وقت پر ملک سے تمام جا دوگر اکھٹا ہوگئے ۔ حصر ت موسی جب میدان بیں آئے تواس وقت انہوں نے ایک تقریر کی۔ اسس تقریر کی۔ اسس تقریر کا ایک حصتہ یہ تھا :

قال موسى ماجئتم به السحر إن الله مسكر إن الله مسكر إن الله التا الله الديصلح عمل المفسدين ويُحِنُّ الله المحت بكلما ته ولوكسره المعجرمون.

وہ جا دوہے۔ اللہ اس کو یفنینا باطل کردے گا۔ بیشک اللہ مفسد بین کے کام بینے نہیں دیتا۔ اور اللہ اپنے کلمات سے حق کوحق ٹابت کردیتاہے، اگرچہ مجرم

موسیٰ نے ما دوگروں سے کہا کہ جو کھیتم لائے ہو

لوگوں کو پیر کتنا ہی ناگوار ہو۔

(يويش ۸۲-۸۱)

حصزت موسی نے اس وقت جو کچہ کہا وہ دراصل بیغبری زبان سے خداکے ابدی فیصلہ کا اعسلان تھا۔ موجودہ د نیابیں امتحان کی آزادی ہے۔ اس بیے یہاں ہر باطسل کو ابھرنے کا موقع

ىل جاتا ہے۔ گريہ ابعار بہيشہ وقتی اور عارضی ہوتا ہے دست كانظام اتناكا مل اور معياری ہے كہ دہ زيادہ دبزنك باطل كو قبول نہيں كرتا ، وہ ہر خلاف حق بات كو ايك عرصہ كے بعد رد كر ديتا ہے - اور بالا تخرجو جبز بافی رہتی ہے وہ وہی ہوتی ہے جوحت ہے ۔

خداکے اس قانون کا ظہور بچھلے زمانہ میں بھی ہوا اور موجودہ زمانے بیں بھی ہورہاہہے۔ مصرت موسیٰ کے زمانہ میں معجزہ کے ذریعہ جا دوگروں کے جا دوکو باطل نابت کیا گیاتھا۔ پچھلے زمانوں ہیں یہ واقعہ بار بار ایک یا دوس ری تشکل میں بیش آتا رہا ہے۔ موجودہ زمانہ میں خود علم انسانی کے ذریعہ خدانے اس مقصد کو حاصل کیا ہے۔ زول قرآن کے بعد کے دور میں اسس سلسلہ میں جو کچھ ہونے والا تھا اس کا ذکر قرآن کی مندرجہ ذبیل آیت بیں ہے :

سىنرىكهم اياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حشى يتبين لهم انه الحق اربم يكف بربك انه على كل شئى شهدد.

ہم عنقریب ان کو اپنی نشانیاں دکھائیں گے ، اُفاق میں بھی اور انفس میں بھی بیہاں تک کہ ان پرظاہر ہوجائے گا کہ ﴿ قرآن ﴾ حق ہے ۔ کیاتمہارے رب کی یہ بات کافی نہیں کہ وہ ہرچیز کا تشاہرہے۔

مفسرابن کیشنے اس آیت کی تفسیران الفاظیس کی ہے ؛

سنظهر بهم دلا کا تننا و جَحَبَ بنا عنقریب بم قرآن کے حق اور الله کی طرف سے حلی کون انقران حقاً منز کی من مند رسول الله صلے الله علی وسول الله علی دسول الله علی در الله علی در الله اور برا بین کے ذریعہ ان کے بدلائل خارجی قدر سے کے داریو الله کا مرکز دیں گئے۔

قرآن کی مذکورہ آیت کو ابدی بیس منظرین دیکھناجائے۔ یہ گویا ایک ایسی ہتی بول رہی ہے جب جب کے سامنے وقت کے انسان بھی ہیں اور مستقبل ہیں بیب دا ہونے والے انسان بھی ہیں اور مستقبل ہیں بیب دا ہونے والے انسان بھی ہیں آریت وقت کے مخاطبین کے ساتھ اگلی نسلوں کوسمیٹی ہوئی کہ رہی ہے کہ آج جو بات علم وحی کی بنیا دیر کہی جارہی ہے وہ آیست دہ خود علم انسانی کے زور پر صبحے ثابت ہوگی ۔ جو جیز آج خبر ہے وہ کل واقع بن جائے گی۔

قرآن کی یہ بیشگی خبر بعدے دور میں نہایت کامل طور برصیح نابت ہونی ہے۔ قدیم زمانہ

میں جب جا دوگروں نے حق کے مقابلہ میں جا دوکو کھڑا کہ اِ تو خدانے اس کو ڈھا دیا۔ موجودہ زمانہ میں علم کے زور برانحادو النکار کا دعویٰ کھڑا کہ اِ گیا تو اس کو بھی خدانے ہمبار منتوراً بنا دیا۔ اسی طرح جس نے بھی کوئی جیسے زحن کے خلاف کھڑی کی وہ ہمیشہ ڈھا دی گئی۔ فدیم زمانے سے لیکر حال کے دور تک کہ بھی اس میں کوئی فرن نہیں بڑا۔ خدا کا کلام ابنی صداقت کو مسلسل بلاانقطاع باتی رکھے ہوئے ہے۔

عصری اسلوب میں اسلامی لٹریچر، مولانا وحید الدین خال کے قلم سے

وينانسانيت فكر اسلامي شتم رسول كامسكه طلاق اسلام میں مضامين اسلام حیات طبیبہ باغ جنت تارجهنم سجاراسته ديني تعليم غلیج ڈائری رہنمائے حیات تعدد ازواج ہندستانی مسلمان رو ثن مستقبل صوم رمضان اسلام كاتعارف سفر نامه الپین و فلسطین ماركس الرائخ جس كوردكر يكى ب سوشلزم ایک غیر اسلامی نظر نیه يكسال سول كود اسلام کیاہے؟ ميوات كاسفر قيادت نامه منزل کی طرف اسفارہند ڈائری ۹۰_۱۹۸۹ قال الله وقال الرسول ڈائری ۹۲_۱۹۹۱ مطالعه قرآن غهب اور سائنس

اسلام: ایک عظیم جدوجهد تاریخ د عوت حق' مطالعه سيرت (كتابيه) ڈائری (جلداول) کتاب زندگی ا قوال حكمت تغمیر کی طرف تیلغی تحریک تجديدوين عقليات اسلام قرآن كالمطلوب انسان وین کیاہے؟ اسلام دین فطرت تاريخ كاسبق فسادات كامسكله انسان این آپ کو پیجان تسارف اسلام اسلام پندر ہویں صدی میں راہیں بند نہیں ايماني طاقت اتحاد ملت سبق آموز واقعات زلزله قيامت حقیقت کی تلاش پیغمبراسلام آخری سفر اسلامی د عوت حل يهال ب امهات المومثين تصوير ملت د عوت اسلام د عوت حق نشری تقریریں

تذكيرالقرآن(مكمل) مطالهُ سيرت اسباق تاریخ تغميرحيات تغميرانسانيت سفر نامه (غیر مکلی اسفار ، جلد اول) سفر نامه غیر مکلی اسفار ، جلد د و م اسلام: ایک تعارف التٰداكبر پیغمبرا نقلاب ند بهب اور جدید چیلنج عظمت قرآن عظمت اسلام عظمت صحابہ دین کامل الاحلام ظهوراسلام اسلامی زند کی احياءاسلام راز حیات سراط مستقیم خاتونِ اسلام سوشلزم اور اسلام اسلام اور عصر حاضر الربانية كاروان ملت حقيقت حج اسلامي تعليمات اسلام دور جدید کاخالق حديث رسول دین کی سیاسی تعبیر عظمتِ مومن